

المبحث الثالث

منهج الإمام أحمد بن يحيى في نقد فكر المجبرة حول إبليس

ويشتمل على أربعة فصول:

- الفصل الأول : أصل قصة حي بن يقظان .
- الفصل الثاني : أساسيات المنهج عند المسلمين .
- الفصل الثالث : التكليف .
- الفصل الرابع : عقيدة المجبرة في إبليس .
- الفصل الخامس : إبطال مزاعم المجبرة في إبليس .
- الفصل السادس : حول الرسالة :-
- ١- ترجمة المؤلف ومصنفاته .
- ٢- وصف المخطوط .
- ٣- منهجى في التحقيق
- ٤- نماذج من المخطوط .

الفَصْلُ الْاَوَّلُ
أصل قصة «حي بن يقظان»

كنت أعتقد قبل أن يقع هذا النص بين يدي أن قصة «حى بن يقظان»^(١) . هي إبداع خالص لابن سينا ٤٢٨ هـ ، ونموذج رائع للقصص السلفى المبكر فى تاريخنا الإسلامى ؛ ثم جاء من بعده من فلاسفة الإسلام كابن طفيل ت ٥٨١ هـ ، والسهروردى المقتول ٥٨٧ هـ صاحب كتاب «حكمة الإشراق» ، وكذلك ابن النفيس ت ٦٨٧ هـ ؛ فأخذوا هذه الفكرة عنه وكتبوها كما تراءت لهم !

هذا هو الاعتقاد السائد ، إلا أنه ينبغى له أن يتغير بعدما وجدنا الإمام أحمد بن يحيى ت ٣٢٥ هـ قد سبقهم إليها ، فقد توفى قبل ابن سينا بمائة عام تقريباً ، مما يجعلنا نقطع بأن ابن سينا قد أخذ فكرة هذه القصة الفلسفية من الإمام أحمد ؛ وهو غير مستبعد ، فقد كان جل فكر ابن سينا فلسفى ، وأساسه فى الفلسفة وقد سبقه إلى سبر أغوارها الفارابى والكندى . فقد عرفا الفلسفة اليونانية وترجم منها الكثير ، ولهما شروح على أرسطو وأفلاطون .. وإن كان تآثر الكندى بأرسطو أوسع ، وقد نشر له د / محمد عبد الهادى أبو ريذة مجموعاً من رسائله ، سماه «رسائل الكندى الفلسفية» بالقاهرة سنة ١٩٥٠ م .. أما الفارابى فقد تأثر بأفلاطون تأثراً كبيراً ، وبفكره السياسى على وجه أخص .

إن الفكرة الأساسية التى تدور حولها قصة «حى بن يقظان» هي هل من الممكن أن يحصل الإنسان المعرفة بدون وجود وحى من السماء أو سابق معرفة له بالطبيعة أو ما ورائها ؟ .. وهو ما نسميه بالخبرة المتوارثة هل لهذا الإنسان أن ينشئ معرفة من نفسه ، تدله عليها فطرته مستخدماً مداركه الحسية والعقلية أم لا ؟ .

والظاهر من كلام الجميع إمكانية ذلك ؛ غير أن الإمام أحمد زاد عليها أن هذه المعرفة تحدث صحيحة بتأييد الله ، عز وجل ، وتوفيقه ودون تدخل لمعوقات طبيعة أو غير طبيعة لإفسادها أو تعطيلها . وقد عالج الغربيون هذه الفكرة فيما بعد إبان عصر النهضة فى أدبهم ، وفى سنة ١٧٩٥ تقريباً وجد عالماً فرنسياً غلاماً فى الغابات أخذه إلى باريس وحاول تعليمه الكلام ، والاستفادة من تجربته فى حياة الطبيعة مع الحيوانات .

(١) انظر حى بن يقظان : تحقيق د / يوسف زيدان - هيئة قصور الثقافة .

ويبقى الإشارة إلى أن القصة على يد ابن سينا قد اتخذت طابعاً فلسفياً خالصاً واكتنفها كثير من الغموض والرمز والتركيب ، فى حين أنها عند الإمام أحمد كانت بسيطة ، ومع ذلك لم تكن ساذجة ؛ وتشير إلى عنصر فكري واحد وهو إمكانية المعرفة دون وحى أو سابق خبرة ؛ مع التركيز على حرية الإنسان فى المعرفة .

ويبدو لى أن هذه القصة ذات جذور أبعد من ذلك ، فربما كانت من القصص العالمى الذى يصعب نسبته إلى بلد معين أو شعب ، أو أنها نشأت فى الوسط الإسلامى على يد القصاص والمحدثين لتقريب فكرة المعرفة المطلقة بالعالم والكون والالهية للناس .

وهذه القصة عند الإمام أحمد يُردُّ بها على تعنت المجبرة فى أن الله قد أعطى الإنسان الحرية فى الاختيار والقدرة والاستطاعة على الإيمان ، ويسر له طريق التكليف ثم أقدر عليه عدوه إبليس لينال منه ويتلاعب به ، ويتدخل بقدرته فيفسد طاعته لربه وإيمانه به وتوحيده له . . . ويبدو أنهم كانوا يرغبون فى الوصول إلى القول بأن الحياة وما فيها معادلة متعادلة الأطراف ليس فيها رابح أو خاسر . . . وهى تبدأ وتنتهى كلعبة لها أصول ولكل واحد فيها دور . . . وقد وضع مصممها كل شئ مسبقاً ، وما الناس والمخلوقات إلا دُمى أو قطع خشبية على رقعة الشطرنج ، وسينتهى الأمر إلى أن الجميع لا شأن لهم بما كان يحدث ، إذ إنهم فعلوا ما قضى وقدر الصانع ، ولم يكن فى وسعهم أن يفعلوا غير ما فعلوا ، وسبق وأن رسمه لهم !

فزعموا بأن لإبليس قدرة على التصرف فى قلب الإنسان مما يؤثر على عقله وفعله ، دون أن يكون للإنسان قدرة على دفع هذا البلاء عن نفسه ، لقدرة إبليس الفائقة ، فهو قادر على أن ينسيه وقادر على أن يغويه وقادر على أن يرديه . . إلخ .

فقال الإمام أحمد إذا كان هذا جاء عندكم فى حق إبليس ، فما الفرق بينه إذا وبين رب العالمين ؟ ! وهل يستطيع فعل ذلك : (فى رجل وامرأته كانا فى المركب ثم باق بهم المركب فخرجوا إلى جزيرة ، فكان الرجل من مرته ^(١) ، فحملت غلاماً ، ثم بلغ الغلام ثلاث سنين ؛ ثم ماتا وتركاه ، أوصول إلى قلبه الأمر بالصلاة والصيام وجميع

(١) كناية عن الجماع .

(٢) انظر النص ١٣٤٤ ظ

الفرائض بلا مخبر له ولا مصير^(١) . وللمسألة جذور في الفكر الإسلامي ، ملخصه أننا مكلفون بمعرفة الله ، تعالى ، قبل مجئ الشرع .

والإمام أحمد يتجاوز الحديث عن معرفته بالطبيعة من حوله وصولاً إلى اليقين ، وأن وراء هذا الكون خالق رازق مبدع له أبدعه ، ينبغى عبادته وطاعته وقبول تكليفه . . وعند إذ يتوقف ليشاغل ، هل يمكن أن تحدث له هذه المعرفة التكليفية بالصيام والصلاة وغيرها من الفرائض والأحكام دون إرسال رسول له يخبره بأن الله الواحد الأحد يأمره بها ؟ وهو رأى له اعتباره عند فريق من الإسلاميين .

وطبيعي "الإقرار بالمعرفة الأولى ، وإنكار الثانية ، فإن كانت الفطرة قد دلت الإنسان على معرفة الله وتوحيده ؛ فمن أين لها معرفة مراد الله في خلقه ؛ فالأوامر الشرعية لا بد لها من تبليغ ووحى ، وهذا يجزنا إلى القطع بأن الإمام أحمد يرى أن المعرفة بالله ضرورية : وفطرية لا تحتاج إلى نظر أو استدلال ، أو على الأقل لا تحتاج هي الأخرى إلى وحى وتبليغ ، وقد قال بمقالته المحافظ وفريق من المعتزلة ؛ غير أن جمهور العلماء يقول بأن هذه المعرفة هي الأخرى تحتاج إلى الوحى والتبليغ وإلى النظر والاستدلال العقلي المصاحب له .

ويريد الله أن يبطل حجة الناس في أنه أخذهم أو عذبهم دون إرسال رسل إليهم بالوحى الذى يكلفهم بتوحيده وعبادته قال تعالى : ﴿ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ (٤٦) ولولا أن نصيبهم مُصِيبَةً بِمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (٤٧) ﴿ (١) . فقد أرسل موسى ، عليه السلام ، لهذا الغرض . . وكذلك رسولنا ، ﷺ .

وقال تعالى : ﴿ وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ ﴾ (٦) وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (٧) فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَضَى مَثَلُ الْأَوَّلِينَ ﴾ (٨) ﴿ (٢) .

وقال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ

(١) سورة القصص الآيات ٤٦ ، ٤٧ .

(٢) سورة الزخرف الآيات ٦ - ٨ .

وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ ﴿٢٦﴾ (١) . وهذا هو شان من كفل الله له حرية الاختيار بعد أن منحه مسئولية التكليف .

أما في حق رسول الله ﷺ ، قال : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾ (١٠٧) (٢) ، وقال : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴾ (٨) (٣) . ويقف الرسول عند حدود الدعوة ولا يكره أحداً على الإيمان به .

وقد أرسل الله أنبياءه ورسله ليقطع على المكذبين طريق الاحتجاج بأنه لم ينذرهم ويحذرهم قبل نزول العذاب أو أن يلحقهم العقاب : ﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴾ (١٨٤) (٤) وقال : ﴿ لِّئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴾ (١٦٥) (٥) . فإرسال الرسل سبيل لانقطاع حجة المكذبين .

لقد خلق الله إبليس لطاعته وافترض عليه طاعته ، ولا يعقل أن يكون إبليس في إضلاله وإغوائه للخلق مطيعاً لله . . . وعلى هذا فإن إبليس في إضلاله للغلام في الجزيرة قد عصى ربه واتبع هواه وخالف خالقه ووجب عذابه بمعصيته . إن افترضنا قيامه بذلك ، كما يظن المجبرة أنه دوره الذي خلقه الله له .

ثم كيف يضل إبليس ذلك الغلام في الجزيرة ويغويه وكذلك ذرية آدم ، هل لإبليس قدرات خارقة يستطيع بها ذلك . . . أم أن الأمر مجرد وهم في عقولهم ، دعت إليه النظرة الجبرية والقصور العقلي لديهم ؛ في أن الله خلق الإنسان وسلط عليه بعض خلقه لقمهره وإضلاله وهي مجرد تمثيلية افتعلها لتعذيب الإنسان !

ويعمد هؤلاء إلى المخالفة والمجادلة بالباطل ، حول مفهوم العدل والحكمة والظلم بين الله ، تعالى ، وخلقهم . . فيزعمون أن مفهومهما يختلف في عالم الشهادة عنه في عالم الغيب . . وما كان في حق مكتسبه ظلماً ، فليس بالضرورة أن يكون كذلك في حق خالقه . . !

(٢) سورة الأنبياء آية ١٠٧ .

(٤) سورة آل عمران آية ١٨٤ .

(١) سورة الحديد آية ٢٦ .

(٣) سورة الفتح آية ٨ .

(٥) سورة النساء آية ١٦٥ .

فهلا قال لهم الله ، عز وجل ، إن العدل الذى أمرت به أو أن الظلم الذى نهيت عنه
يختلف مفهومه بالنسبة لذاتى ، عن الذى بينته لكم وفرضته عليكم ١؟
اسمع هذه الآيات ثم أطلق لنفسك عنان التأمل ، لعلك تهتدى لما لم يهتد إليه
الظالمون المفترون :

قال تعالى : ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ حَقًّا وَعَدْلًا لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِهِ ﴾ (١) .

فالله صادق .. والله عادل .. وما كان له أن يكذب علينا ، فيامرنا وهو لا يريد أن
نفعل ما أمر .. أو ينهانا وهو يريد أن نفعل ما نهى ، والعياذ بالله .. تقدس ربنا عما
يقول الظالمون .

وقال تعالى : ﴿ وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ
سَمِيعًا بَصِيرًا ﴾ (٥٨) ﴿ (٢) فهل هذا شأن من يجوز فى حقه أن يظلم خلقه ١؟

وقال تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَى وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ
وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴾ (٩٠) ﴿ (٣) . والله هو العدل ، وهو صفة كمال ، فكيف
ننسب له ما هو قدح فى ذاته ، ويكون عيباً لو اتصف به أحد من خلقه ١؟ .

(١) سورة الأنعام آية ١١٥ .

(٢) سورة النساء آية ٥٨ .

(٣) سورة النحل آية ٩٠ .

الفصل الثاني

أساسيات المنهج عند المسلمين

١ - مصادر المنهج الإسلامي

١- ينبغي الرجوع إلى الكتاب والسنة :

قال تعالى : ﴿الرَّكَابَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ ^(١) وقال ﴿كِتَابَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ﴾ ^(٢) وقال تعالى : ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرُّسُولَ فَإِن تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ﴾ ^(٣) وقال : ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرُّسُولَ لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ﴾ ^(٤)

فما أصول التشريع التي يعتمد عليها المنهج الإسلامى؟ .. لاتأخذ الاحكام الشرعية إلا من الكتاب والسنة والإجماع والقياس عند بعض الفرق .

١- والكتاب الكريم : هو القرآن الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه قال تعالى : ﴿ حَمْدُ ۙ (١) وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ۙ (٢) إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ۙ (٣) ﴾ ، ﴿ هَذَا كِتَابٌ مُصَدِّقٌ لِّسَانٍ عَرَبِيٍّ ۙ (٤) ﴾ ، ﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ۙ (٥) ﴾ .

ويشتمل على العام والخاص ، والمجمل والمفسر ، والمطلق والصريح والكنائية .
وفيه أيضا دليل الخطاب ومفهومه ، وكل هذه الوجوه منه أدلة على مراتبها ، وإن
كان بعضها في الاستدلال به على مدلوله أجلى من بعض ، وما غمض منه وجه
دلالتة ، على الضعيف في نظره ، يعلمه المستنبط الموفق ، لقوله تعالى : ﴿ لعلمه
الذين يستنبطونه منهم ﴾ ^(٨) .

أما تاويل قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ ﴾ (١) .
فقال فريق من العلماء : يعنى ليس يعلم تاويل المتشابه إلا الله ، ولم يُطلع أحداً من
خلقه عليه . وهؤلاء وقفوا فى قراءة الآية على لفظ الجلالة .. وأعربوا « الواو » فى
« والراسخون » على الاستئناف .

(۱) سورة إبراهيم : ۱ ..

(۳) سورة آل عمران ۳۲ .

(٥) سورة الزخرف الآيات ١، ٣ .

(٧) سورة النمل آية ١

(۹) سورة آل عمران آية ۷ .

(٢) سورة ص آية ٢٩ .

(٤) سورة آل عمران آية ١٣٢ .

(٦) سورة الاحقاف آية ١٢ .

(٨) سورة النساء آية ٨٤ .

وقال فريق آخر : إن المعنى فى الآية أنه قد يعلمه الراسخون فى العلم ، وإن هذا القول عطف ، أى أن «الواو» فى «والراسخون» للعطف ، فهى معطوفة على لفظ الجلالة ، واحتجوا بقول الشاعر :

الريـح تبكى شجـوه .. والبرق يلمع فى غمامه

قالوا : فالبرق معطوف على الريح ^(١) .

أشار الأشعرى إلى موقف الناس من المحكم والمتشابه ، فقال : اختلفت المعتزلة فى محكم القرآن ومتشابهه :

١- فقال «واصل بن عطاء» و «عمرو بن عبيد» : المحكمات ما أعلم الله ، سبحانه من عقابه للفساق ، كقوله : ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا ﴾ ^(٢) وما أشبه ذلك من أى الوعيد ، وقوله : ﴿ وَأَخْرُ مُتَشَابِهَات ﴾ ^(٣) نقول : أخفى الله عن العباد عقابه عليها ، ولم يبين أنه يعذب عليها ، كما بين فى المحكم منه .

قال «أبو بكر الأصم» : محكمات : يعنى حججاً واضحة لا حاجة لمن يعتمد إلى طلب معانيها كنعحو ما أخبر الله ، سبحانه ، عن الامم التى مضت ممن عاقبها ، وما يثبت عقابها ، وكنحو ما أخبر عن مشركى العرب أنه خلقهم من النطفة ، وأنه أخرج لهم من الماء فأكهه وأبا ، وما أشبه ذلك ؛ فهذا محكم كله ؛ فقال : قال الله سبحانه : ﴿ آيات محكمات هن أم الكتاب ﴾ أى الأصل الذى لو فكرتم فيه ، عرفتم أن كل شئ جاءكم به محمد ، ﷺ ؛ حق من عند الله ، سبحانه ﴿ وَأَخْرُ مُتَشَابِهَات ﴾ ^(٣) . وهو كنحو ما أنزل الله من أنه يبعث الاموات .

٢- أما السنة : التى يؤخذ عنها أحكام الشريعة فهى المنقولة عن النبى ، ﷺ ، إما بتواتر يوجب العلم الضرورى كنقل أعداد الركعات وأركان الصلاة ونحوها ، وإما بخبر مستفيض يوقع العلم المكتسب كنقلهم نصب الزكاة وأركان الحج ، وإما برواية الأحاد التى توجب روايتهم لها العمل دون العلم .

(١) الأشعرى : المقالات ١١ / ٢٧١ و ٢٧٠ .

(٢) سورة النساء آية ٩٣ .

(٣) سورة آل عمران آية ٧ .

ووجوه دلائل السنة على الاحكام كوجوه دلائل القرآن من عام وخاص ومجمل ومفسر وصريح وكناية وناسخ ومنسوخ ودليل خطاب ومفهومه وامر ونهى وخبر ونحوها .

٣- وأما الإجماع : المعتبر فى الحكم الشرعى فمقصود على إجماع أهل عصر من اعصار هذه الامة على حكم شرعى ، فإنها لا تجتمع على ضلالة .

٤- وأما القياس : فى الشرعيات فإنما يستدرك به معرفة حكم الشئ الذى ليس فيه نص ولا إجماع على حكمه .

١- احدها القياس الجلى : وهو الذى يكون فرعه أولى بحكمه من اصله كتحريم ضرب الابوين ، لقياسه على ما حرم ، عز وجل من قول الولد لهما : اف ، قال تعالى : ﴿ فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آفٌ وَلَا تُنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ﴾ (٢٣) وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ... ﴿ (١) .

٢- والثانى قياس فى معرفة الاصل المقيس عليه من كل وجه كقياس العبد على الامة فى تنصيف الحد لتساويهما فى الرق ، وقياس الامة على العبد فى التقوم على أحد الشريكين ، إذا اعتق نصيبه منه وهو موسر ، وكما حرم الله ، عز وجل ، البيع فى وقت النداء للجمعة ثم قسنا عليه عقد الإجارة ، وسائر العقود فى ذلك الوقت ، وليس الاصل فى هذه الاحكام باكثرهما شبهاً .

٣- والثالث : قياس شبه فى فرع بين أصليين متعلق باكثرهما شبهاً ، وقياس خفى كالعلة فى فروع الربا ، إذا قيس فيه الفروع منها على الحنطة والشعير والتمر والملح والذهب والورق ، وهذه وجوه مدارك احكام الشريعة على أصول أهل السنة .

وقد خالف أهل السنة فى هذه الاصول البراهمة فانكروا جميع الشرائع جملة وتفصيلاً ، وانكروا بعثة الانبياء والكتب السماوية ؛ أما الخوارج فقد انكروا الإجماع وحجيته بعلل ليس هنالك عرضها ، وكذلك أنكروا السنن الشرعية ، أما الروافض

(١) سورة الإسراء الآيات ٢٣ - ٢٤ .

الغالية فقد أنكرت جميع أحكام الشريعة وأبطلتها ، بفكرة الوصاية والدور^(١) الذى يدعونه ولذلك أكفرتهم جميع طوائف المسلمين ، بما فيهم الشيعة أنفسهم ؛ وشارك النظام وأصحابه من المعتزلة الخوارج فى إنكار الإجماع والقياس^(٢) .

وقد شخص الإمام أحمد أسباب خطأ الإنسان فى فهم الدين فقال : « إن الخلق تركوا معدن الهدى ، واتبعوا الهوى ، فخالفهم الردى .. ومالوا إلى الدنيا وتقليد الرؤساء .. كما أنهم تركوا الحكم بالكتاب والسنة والاجتهاد فى النص بما يوافق مقاصد الشريعة ، وتجاهلوا أهل العلم الراسخين فيه وعلى رأسهم أهل البيت المطهرين فوقعوا فى الجهل والمراء^(٣) . قال ، عليه السلام : « من كنتم علماً وهو يعلمه ألجمه الله بلجام من نار »^(٤) .

وقد حكم الناس الظن فى فهم الدين كما حكموا الهوى والتقليد من قبل رغم أن الظن لا يغنى من الحق شيئاً ، وقد أفاض القرآن فى التحذير من الظن والهوى وتقليد الآباء والكبراء ، فهى التى أردت القدماء فعبدو الأصنام وأشركوا بالرحمن وقتلوا أبناءهم وبناتهم واستباحوا حرمانهم قال تعالى : ﴿ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾^(٥)

﴿ بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾^(٦) .

﴿ وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ﴾^(٧) .

﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ﴾^(٨) .

وقد عقد الإمام يحيى بن حمزة العلوى ت ٧٤٩ هـ فصلاً فى الاجتهاد والتقليد من

(١) انظر كتابنا الرد على الروافض .. فقد أشرنا إلى ذلك .. وجاء مخطوط القاسم الرسى ليؤكد كفر قائل هذا الكلام ٨٩١ ، ١٠١ .

(٢) انظر فى هذا الموضوع البغدادي : أصول الدين ، ص ١٣ - ١٩ .

(٣) انظر النص ١٢٥١ و .

(٤) رواه ابن ماجه ١ / ٩٧ ، واحمد فى مسنده ٢ / ٤٩٩ ، ٥٠٨ ، وفى طبقات ابن سعد عن ابن مسعود ، وهو ضعيف ، الجامع الصغير ، ٢ / ١٨٠ وفى معناه ايضا : « من سئل .. فى الترمذى وابى داود .

(٥) سورة الأنعام : ١١٦ .

(٦) سورة الروم آية ٢٩ .

(٧) سورة المؤمنون آية ٧١ .

(٨) سورة البقرة آية ١٧٠ .

كتابه «الرائق فى تنزيه الخالق»^(١) ، بين فيه مفهوم الاجتهاد والتقليد واحكامهما فى الإسلام ، ووضح الفرق بين المجتهد الكامل والناقص ، وما يجوز فيه الاجتهاد وما لا يجوز ، وكذلك ما يجوز فيه التقليد وما لا يجوز . . ومتى يكون محموداً ومتى يكون مذموماً .

ويرسم الإمام أحمد منهجاً فى فهم قضايا الدين عموماً ، وهذه القضية التى نحن بصدددها ، وهى قدرة إبليس على الوسوسة وإغواء بنى آدم وهم لا حول ولا قوة لهم فى رد ولا صد ذلك البلاء عنهم ؛ لقدرة عدوهم القادرة وقوته الفائقة على التحايل عليهم والدخول عليهم من كل باب وسبيل ؛ فيقول ينبغى عند فهم هذه القضية وكل قضايا الدين طرح الهوى جانباً والمكابرة ومعاودة المعقول ، فكل ما لا يقبله عقل ولا شرع ويقدر فى أصول التوحيد والعدل ينبغى طرحه جانباً قال تعالى : ﴿وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ﴾ (٢٦) ﴿١﴾ .

ويشير الإمام أحمد إلى أن القرآن الكريم لا يتناقض ولا يختلف احكامه فمثلاً لا يقرر الله قاعدة التيسر فى التكليف ، ثم يكلفنا بما يشق علينا قال تعالى : ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ (٢) ، ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ (٣) ، وقال ، ﷺ : «يسروا ولا تعسروا وبشروا ولا تنفروا» .

وقال تعالى عن التكليف ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ (٤) . ومن أشد أنواع التعسير والتعنت أن يكلفنا الله بما لا نفهمه ولا نعقله ولا يصح فى مداركنا ومعارفنا ، والوسوسة ، - التى يزعمها المجبرة لإبليس - من هذا القبيل (٥) .

ولذلك يقول الإمام أحمد المرة بعد الأخرى : القرآن لا يتناقض ولا يختلف ، وأن لكل معنى من هذا الجنس - أى ادعاء إغواء إبليس وتسلطه على الإنسان - تاويل

(١) انظر دراستنا «عقيدة التنزيه عند المسلمين» وتحقيق النص من ١٢٣ - ٢١٩ .

(٢) سورة ص آية ٢٦ .

(٣) سورة البقرة آية ١٨٥ .

(٤) سورة الحج آية ٧٨ .

(٥) سورة البقرة آية ٢٨٦ .

(٦) انظر النص ١٣٨٠ و

يرده إلى الحق والعدل والحكمة والبراءة من التناقض والعيب والفساد^(١) . فدعا إلى وجوب النظر والتأويل وتنزيه القرآن عن التناقض .

٢- موقف العلماء من تعارض النصوص

وهذا يجعلنا نبين موقف علماء الإسلام من تعارض النصوص ، فقد اختلفوا في ذلك .. فإذا كان لكل من الآيتين حكم مخالف لحكم الأخرى ، مما قد يجوز أن يجتمع حكمهما ، على اختلافهما ، على إنسان في وقتين ، ويتنافيان في وقت واحد .

كقوله تعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ ﴾^(٢) فحكم الله سبحانه ، قبل المواريث أن يوصى الرجل عند موته بماله لوالديه وأقربائه ، ثم حكم للوالدين بالميراث في فرضه المواريث ، ثم قال : ﴿ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دِينَ ﴾^(٣) !

(١) فقال قوم : نسخت آية المواريث للوالدين آية الوصية لهما ، وهم الذين قالوا : « لا ينسخ القرآن إلا القرآن » .

(٢) وقال مخالفوهم : ليست آية المواريث للوالدين بناسخة لآية الوصية لهما ، وإنما نسخت آية الوصية لهما سنة رسول الله ، ﷺ ، وهي قوله : « لا وصية لوارث »^(٤) ، ولولا سنته بذلك كانت الوصية للوالدين على حالها جائزة ؛ لأن الله ، سبحانه ، إنما حكم بالمواريث لأهلها من الوالدين وغيرهما من بعد وصية يوصى بها الرجل أو دين .

ولولا سنة رسول الله ، ﷺ ، أنه « لا وصية لوارث » كان للرجل إذا احتضر أن يوصى بماله لوالديه ؛ لأن الله ذكر ميراثهما ﴿ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دِينَ ﴾ ، فإن لم يوص لهما كان لهما الميراث بآية الموارثة .

(٢) سورة البقرة آية ١٨٠ .

(١) انظر النص ١٤٥١ ظ .

(٣) سورة النساء آية ١١ .

(٤) رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والدارمي ، وفي طبقات ابن سعد ج٢ ق ٢ ص ١٣١ ، وأحمد في مسنده ٤ / ١٨٦ .. و ٥ / ٢٦٦ ، والطحاوي في ١١٢٧ .

وقال أهل هذه المقالة : إنما الناسخ والمنسوخ ما ينفي حكم الناسخ حكم المنسوخ ، أن يحكم به على عين واحدة أو في حالين ، لتنافي ذلك في المعنى كقوله : ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ ^(١) وقال : ﴿وَاللَّائِي يَنْسَنَ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ﴾ ^(٢) ، فجعل عدة اللواتي حضن الاقراء ، واللائى لم يحضن لصغر أو كبر الشهور ، ثم نسخ من هؤلاء المطلقات اللاتى لم يدخل بهن ، فقال : ﴿إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا﴾ ^(٣) ، فخرجن اللواتى لم يدخل بهن من حكم الآيتين جميعاً ^(٤) .

وهكذا قد آثرنا ذكر موقف العلماء في هذا المسألة . . لبيان الفرق في التعارض بين آيات الأحكام وآيات العقيدة والتوحيد . . وأن ما يجوز في الأولى - مع تحفظنا في كونه نسخاً - لا يجوز في الثانية .

ويحتوى القرآن على المحكم والمتشابه والمجمل والمفسر والمطلق والمقيد ؛ والعوام لا يدركون من ذلك شيئاً ، كما أنهم يقع في مداركهم أوهام ليست من القرآن في شيء ، ولذلك يقول الإمام أحمد « وفي القرآن الكريم آيات متشابهات لها تأويل لا يعقله العوام ولا الغيبة من الأنام ، ولها أيضاً معانى دقيقة في لغة العرب تعرفها العرب في كلامها ويجوز في خطاياها ، لما خاطبها رسول الله ﷺ وعلى آله عن الله ، جل ثناؤه بلسانها العربى المبين ، الذى لا عوج فيه ولا عمابة في نسقه ولا خفاء عنهم في تصريحه ، ولذلك لزمتهم به الحجة ، إذ هو عربى لا يخفى عليهم منه حرف واحد فما فوقه ؛ لانه عربى مبين ، كما قال الله ، عز وجل ، . . » ^(٥) .

وجدير بالذكر الإشارة إلى موقف المتكلمين من حال العامة ، إن جال بخاطرهم شبهة من التشبيه . . يقول الأشعرى : واختلف الناس في العامة والنساء الذين على جملة الدين ، إذا خطر ببالهم التشبيه على مقالتين :-

(١) فقال فريقت : عليهم أن يتفكروا في ذلك ؛ ويتبعوا في ذلك حجة .

(١) سورة البقرة آية ٢٢٨ .

(٢) سورة الطلاق آية ٤ .

(٣) سورة الاحزاب آية ٤٩ .

(٤) الأشعرى : مقالات الإسلاميين ٢١ / ٢٥٢ - ٢٥٣ .

(٥) انظر النعم ١٣٩١ و .

(٢) وقال آخرون : ليس ذلك بواجب عليهم ؛ وقد يجوز أن يعرضوا عنه فلا يعتقدوا فيه شيئاً ، ولكن عليهم أن يعتقدوا إن كان ناقضاً للجمله التي هم عليها ، فهو باطل^(١) .

ومن عدل الله عز وجل ، ورحمته بعباده أنه يخاطبهم بما يعقلون عنه بمداركهم وما أعطاهم من حواس وعقل ويفهمونه : وليس يجوز في عدل الله ، جل ثناؤه ، أن ينهى عن أمر لا يقدر أحد على دفعه عن نفسه ، ولا يجوز أن يحذرنا عن أمر لا نعقله ، ولا نقف على كیفیته ولا نهتدي إلى وصفه ، ولا ندري حتى يقع بنا من ليل أو نهار... لان هذا ليس من صفة العادل الحكيم الرحيم المتفضل الحسن الفعل الذي لا يجوز ولا يظلم^(٢) .

والله ، عز وجل ، لا يجوز ولا يظلم ولا يفعل قبيحاً ، كما يزعم المجبرة .

ومما لا يعقل في حق الله ، تبارك وتعالى ، أن يحذرنا النار ثم يدس علينا شخصية إبليس لنقع فيها... وبعد أن يقدم لنا الإمام أحمد مثلاً يقيس عليه فعل الحق تبارك وتعالى بنا فلا يجوز في ذاته تعالى أن : « يحذرنا من النار ومن عمل يقربنا إلى الخلود منها أبد الأبد .. ثم يدس إبليس وجنوده في خفاء فيأتونهم من المواضع التي لا يقدرون الحذر منها... »^(٣) .

وقد جاء بعد الإمام أحمد من استفاد من نظريته في فهم التشابه في القرآن الكريم ، ومن هؤلاء القاضي عبد القاهر المرحوم في «دلائل الإعجاز» والزمخشري في «الكشاف» و«الأساس» .. حيث أبدع الأول نظرية النظم ؛ وتحدث الثاني عن التفسير البياني للقرآن الكريم ، وقد بين ذلك بوضوح الإمام يحيى في كتابه «الشامل» ، و«الرائق»^(٤) .

* * *

(١) الأشعري - المقالات - ٢ : ١٠٣ .

(٢) انظر النص : ١٤٢٠ ط

(٣) انظر النص : ١٤٣٠ و .

(٤) انظر الرائق في تنزيه الخالق بتحقيقنا والدراسة التي عليه . ص ١٦٠ - ١٦٢ .

٢ - المنهج واللفظة

ويتابع الإمام أحمد فى رسم خطوط المنهج وخطواته فيقرر أن هناك من آيات القرآن ما لا يفهم إلا فى ضوء معانيها وما تنصرف إليه من لغة العرب فيذكر الفرق بين الحقيقة والمجاز ، واللغة العربية مجازية ، فيقول : « ومن الحجة لنا على من خالفنا وصرف معانى القرآن على ما يظن هو ، قول الله ، عز وجل : ﴿ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ﴾ ^(١) ... ولا يعقل أنه خلق من عجل ولكن العجل منه هو .. فيقول : إن أهل اللغة واللسان العربى يقولون : إن مجاز ذلك مثل قولهم عرضت الدابة على الماء . يعنى الماء على الدابة ، ومثل قوله ، تعالى : ﴿ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ﴾ ^(٢) وإنما الوجه أن تكون العيشة مرضية ^(٣) .

ورد الزمخشري على من تسائل بقوله : لم نهاهم عن الاستعجال مع قوله : ﴿ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ﴾ ^(١) ، وقوله : ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ﴾ ^(٢) ، اليس هذا من تكليف ما لا يطاق ؟ .. وأجاب بقوله : هذا كما ركب فيه الشهوة وأمره أن يخليها ؛ لأنه أعطاه القدرة التى يستطيع بها قمع الشهوة وترك العجلة ^(٣) .

أما الآية الثانية «فراضية» منسوبة إلى الرضا ؛ كالدارع والنايل ، والنسبة نسبتان : نسبة بالحرف ، ونسبة بالصيغة . أو جعل الفعل لها مجازاً وهو لصاحبها ^(٤) .

ويقول ابن قتيبة فى كتابه «مشكل القرآن» : ومنه أن يجئ المفعول به على لفظ الفاعل ^(٥) .

كقوله سبحانه : ﴿ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ ﴾ ^(٦) أى لا معصوم من أمره .

وقوله : ﴿ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ﴾ ^(٧) ، أى مدفوق ^(٨) .

(١) سورة الانبياء : آية ٣٧ .
 (٢) النص ١٤٧١ و .
 (٣) انظر الزمخشري : الكشاف ٦٥١ / ٢١ .
 (٤) سورة الإسراء آية ١١ .
 (٥) ابن قتيبة : مشكل القرآن ١ ص ٢٧٥ حتى ٢٩٨ .
 (٦) المصدر السابق : ٤ / ٦٠٣ .
 (٧) سورة هود آية ٤٣ .
 (٨) انظر فى ذلك مجاز القرآن لأبى عبيدة ٣١ / ٢٦٨ .
 (٩) سورة الطارق آية ٦ .

وقوله : ﴿ أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا ﴾ ^(١) ، أى مأموناً فيه .

وقوله : ﴿ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً ﴾ ^(٢) ، أى مبصراً بها .

والعرب تقول : ليل نائم ، وسر كاتم ، قال « وَعَلَّةُ الْجَرْمِي » :

ولما رأيت الخيل تترى أنايجاً .. علمتُ بأنَّ اليومَ أحمرُّ فاجرُ

، أى يوم صعب مفجور فيه ^(٣) .

وهذا ما يسميه علماء اللغة والبلاغة المقلوب من الكلام ، فيقصد المتكلم اسم

المفعول ويذكر اسم الفاعل أو العكس . وهو أنواع عديدة غير ما ذكرنا .

(١) سورة العنكبوت آية ٦٧

(٢) سورة الإسراء آية ١٢

(٣) انظر الأصمعيات ، ص ١٩٨ .. وهو مطلع قصيدة من بحر الطويل .. وانظر « المعاني الكبير » لابن فتيبة كذلك ،

. ٩٤٦/٢

٤ - عرض السنة على الكتاب

ومن القواعد التي يذكرها كذلك الإمام أحمد لتفادي أكاذيب القصاص والمحدثين على رسول الله ، ﷺ ، عرض السنة على الكتاب : وأما ما رووا من الأحاديث في الشيطان ، وما أكثروا الرواية في ذلك عن النبي ، ﷺ ، وغيره فما أمكن التأويل في القرآن كان التأويل في الأحاديث أجدر وأحرى ، وليس كل حديث روى يجب أنه حق ، لما قد عرفنا من كذب كثير من الأحاديث مما يبطله القرآن .

وقد قال صلوات الله عليه وعلى آله وسلم : « ما آتاكم عنى فاعرضوه على كتاب الله ، فما وافق الكتاب فهو منى ، وأنا قلته » ، وما خالف الكتاب يمكن تقريره بالقاعدة التالية :-

١ - التثبت من الحديث سنداً ومتناً .

٢ - إذا خالف الحديث ، الصحيح السند ، صريح القرآن يرد إلى التأويل ، ما أمكن ذلك ، في ضوء الكتاب .

٣ - إن استحال التوفيق ، أو تأويل الحديث ، بعد عرضه على كتاب الله يرد؛ الحديث لمخالفته لحكم الكتاب الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، وحتى لا يبطل الكتاب والسنة جميعاً ، وهي قاعدة يوافقه عليها أغلب المحدثين .

وقد اختلف العلماء في موضوع نسخ القرآن والسنة - عند من أجاز النسخ - فقالوا : هل يُنسخ القرآن بقرآن أو بسنة ؟ والسنة هل ينسخها القرآن أولاً ينسخها إلا سنة مثلها ؟ .. وجاءت آراؤهم على أقسام :-

(١) فقال قوم : لا ينسخ شئ من القرآن بسنة رسول الله ، ﷺ ، .. وهذا صحيح إن سلمنا بجواز النسخ في القرآن وهو موضوع طويل ، غير أن كثيرين من القائلين بالنسخ في القرآن الكريم ، يقصدون به التدرج في التشريع .. وإلا كيف يجوز البداء على الله ؟!

(٢) وقال آخرون : السنة تنسخ القرآن وتقضى عليه ؛ والقرآن لا ينسخ السنة ولا يقضى عليها . وأكثر هؤلاء من المحدثين .. وهو كلام يحتاج إلى نظر .. إذ كيف تقضى السنة بنسخ الكتاب ووجودها من وجوده .. ولم يكن النبي نبياً إلا بالوحي المنزل من السماء؟ .. والأصح أن السنة مبينة للكتاب وموضحة لمقاصده .. فالشرع كتاب وسنة لا يتناقضان حتى يقال بالنسخ بينهما .. إلا إذا كان توجيهاً وتصحيحاً لمسيرة الدعوة في زمن التنزيل ، كما حدث في أسرى بدر مثلاً .. فقد قضى الرسول ﷺ ، بحكم .. وعاتبه الكتاب على ذلك وبين له الحكم الآخر .. أو كما فعل الرسول ﷺ ، مع عبد الله بن أم مكتوم ، رضى الله عنه ، اجتهداً منه .. ولامه الوحي في ﴿ عَبَسَ وَتَوَلَّى ﴾ (١) ..

(٣) أما من قال بأن القرآن ينسخ السنة ، والسنة لا تنسخ القرآن .. فهو أقرب للصحة والصواب لما ذكرنا من قبل .

(٤) أما مقالة الفريق الأخير التي قال فيها : إن القرآن والسنة حكمان من حكم الله ، عز وجل ، العلم والعمل بهما على الخلق واجب ، فجائز أن ينسخ الله القرآن بالسنة ، وأن ينسخ السنة بالقرآن ؛ لأنهما جميعاً حكمان لله ، سبحانه ، ينسخ من حكمه بحكمه ما شاء (٢) .

وهذا الفريق يبدو من كلامه الرحمة ، إلا أن النقاش معه يطول بداية من زعمه أن الله حفظ السنة كما حفظ الكتاب .. وكونهما بمنزلة واحدة .. ونهاية بقضية النسخ .. فهل تنسخ السنة الكتاب ١٢ .. ومناقشة هذا الفريق تطول لكثرة جداله .. وتطبيقه الخطأ على مفاهيم لا نسلم بها أصلاً .

* الأمثال في القرآن الكريم :

كما ذهب الإمام إلى أن هناك من آيات الله في القرآن الكريم ما هو ضرب للأمثال لتقريب المعاني للمفاهيم قال تعالى : ﴿ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ ﴾ (٣) .

(٢) الأشمري : المقالات ٢١ / ٢٥١ .

(١) سورة عبس آية ١
(٣) سورة العنكبوت آية ٤٣

فاخبر أنه قد ضرب أمثالاً لا يعقلها إلا العالم بها ، وليس يجوز قولهم في الوسوسة على أحد له أدنى عقل ؛ إذ لا حجة معهم توجب قبول ذلك ممن خالفهم ، « والدليل على الخلق الاضطرار إلى قبوله ، وليس معهم في الوسوسة حجة تضطر أحداً إلى قبولها ... »^(١) .

وتفسير هذه الآية يساعد في فهم المراد من النص ؛ فقد كان الجهلة والسفهاء من قريش يقولون : إن رب محمد يضرب المثل بالذباب والعنكبوت ويضحكون من ذلك ، فلذلك قال : ﴿ وَمَا يَعْطِلُهَا إِلَّا الضَّالُّونَ (٧٢) ﴾^(٢) ، أى لا يعقل حسناتها وفائدتها إلا هم ؛ لأن الأمثال والتشبيهات إنما هي طرق إلى المعانى المحتجبة فى الأشياء ، حتى تبرزها وتكشف عنها وتصورها للأفهام ، كما صور هذا التشبيه الفرق بين حال المشرك وحاول الموحد ، وعن النبى ، ﷺ ، أنه تلا هذه الآية فقال : « العالم من عقل عن الله فعمل بطاعته واجتنب سخطه »^(٣) .

ويقول الإمام أحمد فى هذا الصدد : « هذه الامثال والمعانى تحتاج إلى التأويل وطاعة العلماء والمستخلفين من أهل بيت النبوة ، عليهم السلام .. لانه لا يعقلها إلا أهل العلم ولا علم لمن جهل معدن الحق وقدر النبوة وخيرة الامة »^(٤) وماعظم المهجرة إبليس ورفعوا من شأنه إلا لجهلهم وتجاوزهم فى عقائدهم ، فاشركوا من حيث لا يدرون شركاً كبيراً حيث نسبوا له قدرة خارقة وأعمالاً لا يأتى بها إلا الله الواحد .

ومن الامثلة التى ذكرها الإمام أحمد من القرآن الكريم ، التى ضربها الله ، عز وجل ، للتفهيم والتقريب ، قوله تعالى : ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا (٧٢) ﴾^(٥) والسموات والأرض لم تقبل ولم تات على وجه الحقيقة ، وإنما هو مثل لأنها جماديات لا تسمع ولا تبصر ولا ترى ولا تتكلم وليس لها وجدان أو عاطفة بها تشعر ، ولكنه مثل منه ، عز وجل ، يفيد أنها لو كانت تعقل كما يعقل الإنسان وتفهم كفهمة لما حملت الامانة كما حملها ، ولاشفقن منها^(٦) .

(٢) سورة العنكبوت آية ٣٤ .

(١) النص ١٤٩١ و .

(٣) الزمخشري : الكشاف ، ٣ / ٤٥٥ ، وبهامشه أخرج الحديث داود بن الجهم .. والواحدى والمبغوى ، وذكره ابن الجوزى فى الموضوعات .

(٥) سورة الاحزاب آية ٧٢ .

(٤) ، (٦) انظر النص ١٤٩١ و .

ويذكر الطبري في تفسير هذه الآية والتي بعدها ، أن الله ، جل ذكره ، لما استخلف آدم على ذريته ، وسلطه على جميع ما في الأرض من الأنعام والطيور والوحش - عهد إليه عهداً أمره فيه ونهاه ، وحرم عليه وأحل له ، فقبله ، ولم يزل عاملاً به إلى أن حضرته الوفاة .

فلما حضرته ، ﷺ ، سال الله أن يعلمه من يستخلف بعده ، ويقلده من الأمانة ما قلده ؟ . فأمره أن يعرض ذلك على السموات بالشرط الذي أخذ عليه من الثواب إن أطاع ، ومن العقاب إن عصى ، فأبين أن يقبلنه شقاً من عقاب الله .

ثم أمره أن يعرض ذلك على الأرض والجبال ؛ فكلها أباه ، ثم أمره أن يعرضه على ولده ؛ فعرضه عليه ، فقبله بالشرط ، ولم يتهيب منه ما تهيبته السماء والأرض والجبال . . . ولذلك كان « جهولاً » بعاقبة ما تقلد لربه ^(١) . .

وبعد أن عرض بعض الاجتهادات الأخرى في تفسير الآية ، قال الطبري : « وأولى الأقوال في ذلك بالصواب ، ما قاله الذين قالوا : إنه عني بالأمانة في هذا الموضع جميع الأمانات في الدين وأمانات الناس . وذلك أن الله لم يخص بقوله : « عرضنا الأمانة » بعض معاني الأمانات ، لما وصفنا » ^(٢) .

ومن قواعد اللغة التي ينبغي مراعاتها وملاحظتها عند النظر في القرآن الكريم ما يذكره الإمام أحمد ، وهو جواز مخاطبة الجميع بما يصح إطلاقه على الفرد ، فقال : « يجوز في لغة العرب التي يخاطب بها ، الجميع بالشئ الذي هو في البعض دون الكل .

والذي يقول عنه ابن قتيبة « باب في مخالفة ظاهر اللفظ معناه » ويذكر أن منه أن يجتمع شيئان لأحدهما فعل ، فيجعل الفعل لهما ؛ كقوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا نَسِيًا حُوتَهُمَا ﴾ ^(٣) مع أن الذي نسى هو يوشع بن نون ، أما موسى ، عليه السلام ، فلم ينس ^(٤) .

(١) انظر تفسير الطبري ٢٢٤ / ٣٨ - ٤٢ .

(٢) تفسير الطبري ٢٢١ / ٤١ .

(٣) سورة الكهف آية ٦١ .

(٤) انظر ابن قتيبة : تاويل مشكل القرآن ١ ص ٢٨٦ وما بعدها .

ومن أهم دواعى نقد المجبرة جهلهم بالعربية ومعانيها فى القرآن الكريم ، وفى ثنايا هذه الرسالة يقول الإمام أحمد معلقاً على سذاجة تفكير المجبرة : « فقد بان هذا وصح ، وبطلت فيه دعوى كل كاذب على الله ، عز وجل ، وعلى كتابه ، إذ جهلوا القرآن ومعانى اللغة العربية فيه »^(١) .

فهل كان العرب يعرفون معانى القرآن الكريم ، ويميزون بين الحقيقة والمجاز والكناية والاستعارة ، واختلاف المعنى مع اتفاق اللفظ والعكس وغير ذلك ؟ ..

يقول الإمام أحمد : « وللقرآن معانى تحتاج إلى التأويل والمعرفة باللغة التى خاطب الله ، عز وجل ، بها رسوله ، صلوات الله عليه ، وخاطب بها رسوله الله ، ﷺ ، العرب الذين عرفوا عنه ما تلا عنهم ، ولم يخف عليهم من ذلك حرف واحد فى التلاوة ، ولا فى التأويل ؛ لأنه لو عيَّ عليهم حرف واحد ؛ لقالوا : هذا حرف لا نعرفه فى اللغة العربية ، ولو جهلوا شيئاً من القرآن لم تلزمهم به حجة »^(٢) .

* * *

(١) النص ١٣٨١ و .

(٢) النص ١٥١١ ط .

٥ - المنهج والعقل

يأتى بعد ذلك لتسمام خطوات المنهج المعرفى الإسلامى مراعاة قواعد النظر والاستدلال العقلى ، فإذا كانت المعرفة نصية تعتمد على النقل والوحى ، فالجانب الآخر منها هو العقل ، وللعقل أدوات للإدراك يشير إليها الإمام أحمد فى رسالته فيقول : « لا نعقل الوسوسة والأمر بالفحشاء ولا وعد الفقر إلا على قدر البينة التى نبأنا الله ، عز وجل ، عليها وما جعل لنا من الإدراك بالحواس الخمس وبخاطر العقل .. وليس البينة التى نحن عليها تعقل الأشياء ولا تصل إلى علمها إلا من هذه الجهات ، وهى الحواس الخمس - التى لا سبيل لبنى آدم إلى شئ مما يدركونه إلا بها - وقد سقطت كلها عما ادعوا ، وإن إبليس لم يأتنا قط من قبل الحواس الخمس .

وقد أكد الإمام أحمد على أثر الإدراك الحسى فى المعرفة فخاطب المجبرة فى ادعائها الوسوسة بأنه يلزم عن ذلك أنه لا يعقل إلا بإدراك الحواس الخمس ، وقد صح أن الحواس لا تدرك إلا ما كان محسوساً ، ولذلك سميت الحواس لحسها الأشياء كلها ، وإدراكها لها كلها ؛ ولذلك يقع عليها التأديب والتكليف بالأمر والنهى والجزاء بالثواب والعقاب ^(١) .

ثم بين أهمية هذه المدارك فى النظر والاستدلال على قضية الوجود والتوحيد ، وقد نوه القرآن الكريم ونبه إلى أهمية التفكير والتدبر والتذكر والتأمل فى ملكوت السموات والأرض والأنفس والآفاق لإدراك العبرة فيها وإعجاز خالقها وحكمته وتأمل الإتيان فى صنعها ؛ فإذا عطلنا الإدراك الحسى والعقل فقد أبطلنا الشرع والعقل جميعاً ولا خطاب لمن لا عقل له .

وعلى هذا فكل ما لا تدركه الحواس فلا حجة فيه عليها لله الواحد ، ولذلك كان ﷺ يؤكد على أنه رفع القلم عن ثلاث النائم حتى يستيقظ وعن الطفل حتى يبلغ وتكتمل أدوات المعرفة عنده ، وكذلك يسقط التكليف عن المضطر ؛ لكون الحرية شرط فيه ، والمجنون والساهى لامتناع وجود العقل : « ما لا تدركه الحواس فلا

حجة عليها فيه لله الواحد ، الذى لا يدرك بالحواس ، وبذلك وجبت له الوجدانية ؛ واستحق الربوبية ، إذ لا يدرك ولا تدركه الحواس ولا يقاس بالناس^(١) . وعلى هذا فإن إدراك التكليف شرط من شروط قبوله .

٦ - الحواس

ولاهمية الحواس فى تحديد معالم المنهج العقلى يجدر الإشارة إلى أن القدماء شغلوا بتحديد ماهيتها إلى مذاهب مختلفة ..

١- فقالت المانوية : الإنسان هو الحواس الخمس وأنها أجسام ، وإنه لا شئ غير الحواس ؛ لأن الأشياء عندهم شيان نور وظلمه ، وينقسم النور إلى خمس حواس ، وكذلك الظلام : هى السمع والبصر والذوق والشم واللمس ..

٢- أما الديسانية ، وهى ديانة شرقية كذلك ، تؤمن بالاثنيانية فقد نفت عن الظلام الإحساس ؛ لأنه عندها موات جاهل ؛ وأثبتت للنور الحياة وبالتالى الإحساس ؛ بنفسه .. وكذلك أثبتت وحدة الحواس وإن اختلفت المدارك لاختلاف الاعراض .. وحاولوا تفسير خلق الألوان ، رغم أن العالم عندهم لونين هما الأبيض والأسود ، اللذان يرمزان للنور والظلمة ، بأن اختلاط الاثنين وامتزاجهما أدى لهذه النواجى اللونية .

٣- وقدم المرقونية تفسيراً لماهية الذات الإنسانية ، أقرب للفكر الفلسفى الشرقى القديم ، فقالوا بأن البدن كل مجموع من الروح والحواس الخمس ، ومع ذلك تتمايز الجسمية / البدن ، عن الروح / القلب / النفس ، عن الحواس .

٤- أما من أنكر الاعراض فقد أنكر الحواس ، أو بمعنى أصح أنكر الإدراك الحسى ، وأثبتوا مع ذلك سماعياً بصيراً ؛ دون إثبات للسمع والبصر .. وكلامهم جدلى بحث ليس فيه من العقل شئ ، حيث أثبتوا ونفوا ما أثبتوا .

٥- ولكن الإسلاميين أثبتوا الحواس الخمس .. وأخذوا يبحثون عن حاسة سادسة اختلفوا فى تحييدها .. كما أنهم ميزوا بين الإدراك والحاسة التى يدرك بها الإنسان .. ولذلك تسائلوا هل الحواس جنس واحد ؟

(١) انظر النص ١٣٩١ و .

وهل الشم والذوق واللمس إدراك للمشموم والمذوق والملموس ، كما بحثوا كيفية رؤية الأجسام والأعراض .. وهل هذه الحواس تدرك المحسوسات بنفسها أم بغيرها .. وما سبب الإدراك ، بمعنى هل تدرك الحواس باختيارها أم لعللة طارئة عليها ؟^(١) كما تطرقوا إلى قضية محل الإدراك من جسم الإنسان، هل يدرك الإنسان المراتب بعينه فقط ، أم أنَّ العين وسيلة حسية حتى ينتهي الإدراك إلى محله الأصلي ، وهو القلب / العقل ،^(٢) .

وقصدت من ذكر ما سبق إلى بيان أنه قد كان في تاريخ الفكر الإسلامي تياراً واعياً يدرك الأشياء إدراكاً متكاملأً .. وله قدرة على تحديد القضايا وتحليلها وتفسيرها .. في مقابل تيار آخر أشبه بالراوى والقصاص في صعيد مصر .. لا تخرج دائرة المعرفة لديه عن بعض الحكايات التي ورثها أو جمعها من رحلاته بين البلاد .. ولذلك هو لا يضيف ولا يبدع في المعرفة ، وحدود ما يعرف هو تلك الخبرة المتوارثة المنقولة .. ولذلك يستهلكها حكاية ونظراً .. ويفسر بعضها ببعض .. وربما كان هذا القصاص وأمثاله أحد زوايا مثلث التخلف في تاريخ الفكر ؛ لأن لكل مشكلة حلاً جاهزاً أبدعه القدماء ، لا ينبغي تجاوز أبعاده بحال من الأحوال .. وهذا التيار هو تيار التكفير والتفسيق والإرهاب الفكرى في كل زمان، ولا نتجاوز إن سميناه «الأصولى المتزمت» .

ففى حين يؤصل القدماء للمنهج وحدوده وأبعاده ، والأطر التى تفيد الممارسة العلمية وتنميتها .. يبقى هذا التيار المتزمت حاصراً نفسه فى مروياته العاجزة .. والغريب هناك من يصدره دائماً ليتحدث باسم الإسلام، حتى فى زماننا ، ليعيرنا به !!

(١) انظر الأشعرى : مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين ؛ الجزء الثانى ص ٣٠ ، ٣١ ، ٣٤ ، ٥٩ ، ٦٠ .

٧ - المنهج وإنصاف الخصوم

كما بين الإمام أحمد أن من أهم أسس المنهج النقدي للخصوم ، هو ذكر مقالاتهم على وجهها - دون تشويه - كاملة ، وبعد ذلك من الإنصاف ؛ كما أنه يسلم لهم إن جاءوا بحجة قاطعة : « ونحن من بعد هذا كله نقول لهم إن جاءوا بحجة قاهرة ودلالة باهرة تشهد عليها عقولنا وعقول من سمعها من غيرنا ، سلمنا لهم » ^(١) .

والعكس صحيح « فإن لم يأتوا بحجة توجب لهم علينا أن لإبليس اللعين الدليل الضعيف ، قدرة أقدره الله ، عز وجل ، كقدرته هو تبارك وتعالى الذى لا يقدر على مثل قدرته أحد غيره ، فالقول قولنا والحق معنا دونهم » ^(٢) .

ولا يعد إنصاف الخصوم شكاً فى الحجج ولكن من تمام إقامة المنهج وصحة المناظرة والمجادلة بالحسنى التى من أهم أهدافها الوصول إلى الحق لانصرة الرجال والمذاهب أو تقليد الرؤساء والكبراء والأجداد ؛ ولذلك يشير الإمام أحمد أنه لم يأت بدعاً من القول فقد سبقه جده الإمام على بن أبى طالب فى ذلك الأمر عندما تجادل مع الخوارج فى شأن موقفه من التحكيم ورميهم له بالشك فى نفسه فرد عليهم بقوله : إنما قلت هذا من طريق الإنصاف ، وقد قال الله ، عز وجل ، لنبيه ﷺ : ﴿ قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِندِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ ^(٣) وقد علم ، صلوات الله عليه ، أنهم لا يأتون بكتاب أهدى من كتابه أبداً ، وإنما هذا لحد الإنصاف .. ^(٤) .

وقد ورث الإمام أحمد من جده الإمام القاسم الرسى ت ٢٤٦ هـ هذا الإنصاف فى مجادلة الخصوم .. كما ورث من أجداده كذلك أدب الحوار والجدل ، وهو سمة بارزة وراسخة فى المنهج الإسلامى ، قال تعالى : ﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَن ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴾ ^(٥) .

وعلى قدر ما دعا القرآن إلى الجدل بالحسنى والنصح والوعظ للخصوم ، والأدب فى الحوار .. فقد نفر من الجدل المغالطى ، فقال تعالى : ﴿ وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا

(٣) سورة القصص آية ٤٩ .

(٥) سورة النحل آية ١٢٥ .

(١) ، (٢) انظر النص ١٤٩١ ط .

(٤) النص ١٥١١ و .

بِأَتْيِ هِيَ أَحْسَنُ ﴿١﴾ .. وكره المجادلة دون علم أو نظر : ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّبِينٍ﴾ (٢) .

يقول الإمام القاسم : « فلا بد لمن أنصف خصماً في منازعته له ومجادلته ، من ذكر مايرى الخصم أن له حجة من مذهبه ومقالته ، فإذا ذكر ذلك كله ، بان ما فيه عليه وله ، فكان ذلك لباطله أقطع ، وفي الجواب له أبلغ وأجمع » (٣) .

وقد جادل خصومه من النصارى ، مراعيّاً أبعاد وحدود هذا المنهج : « والنصارى فهم خصمناؤنا في الله ، فلا بد من تبين ما افترخوا فيه على الله ، وهم ممن قال الله فهم : ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ (٤) ، ومن الذين قال فيهم : ﴿هَٰذَا نَحْنُ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾ (٥) ، فهم في ذلك كغيرهم من كفره الامم » (٦) ، أى لهم حق الإنصاف ، وعدم الجور عليهم أو الاعتداء على عقائدهم أو نفوسهم .

ثم قال : « فليفهم من قرأ كتابنا هذا ، ما نصفه فيه من قولهم ، فننصفه بما يعلمه علماء كل فرقة منهم ، إن شاء ، ونعرفه ونستقصى لهم فيه كله ، ما استقصوا لانفسهم من المقال .. ثم نجادلهم فيه على الحق ، بالتى هى أحسن وأبلغ فى الجدل ، وندعوهم إلى سبيل ربنا وربهم ، بالحكمة والبينة ونعظهم ؛ إن شاء الله ، فيه بالمواعظ البليغة الحسنة » (٧) .

هكذا كان المسلمون القدماء أكثر تسامحاً وأدباً فى الحوار ، ولديهم مساحة واسعة يعيشون فيها مع خصومهم فى العقيدة على أرض واسعة رحبة ، ومن وحى هؤلاء العظماء القدوة ينبغى أن نأخذ منهم سنة التسامح ، ومشاركة الآخرين فى كل ما تسمح به الظروف المعاشية ، فلا مانع من الشراكة الاجتماعية والسياسية والاقتصادية .. طالما أن الآخر متفاهم أو مواطن ، فيكون له نفس حقوق المواطنة مثلاً بمثل ، دون أى انتقاص أو افتئات أو فتنة .. وهكذا نضمن للوطن أمنه وأمانه ، ونفوت على أعدائنا الحقيقين فرصة الوقعة بيننا .

(٢) سورة الحج آية ٨ .

(١) سورة العنكبوت آية ٤٦ .

(٣) انظر القاسم الرسى : الرد على النصارى ، ص ٣٢ بتحقيقنا .

(٤) سورة لقمان آية ٢٠ .

(٥) سورة الحج آية ١٩ .

(٦) المصدر السابق ، الصفحة نفسها .

(٧) المصدر السابق .

الفصل الثالث

التكليف

وفى إطار بيان شروط التكليف تحدث الإمام أحمد عن الاستطاعة وكونها لازمة لصحة التكليف ؛ فقد منح الله الإنسان الحرية والعقل والاستطاعة أى القوة والقدرة على الاختيار وترك له حرية أن يؤمن أو يكفر ، أو أن يفعل الطاعات وماكلفه به أو يتركه ويعصاه ، ورتب على ذلك الجزاء ، وهو من جنس العمل ، فمن أحسن فلنفسه ومن أساء فعليها قال تعالى : ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ (٧) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (٨) ﴾ (١) .

الإنسان محاسب بقدر ما منحه الله من الحرية والقدرة على استقبال التكاليف وأدائها كما أمره ؛ فمن أكره أو اضطر إلى فعل معصية أو الكفر به أسقط عنه التكاليف وبالتالي لم يحاسبه لعدم وجود القدرة والاستطاعة والحرية فى الاختيار.. وكذلك سقط التكليف عن المجنون والنائم ، وقياساً على ذلك سقط التكليف عن المريض إن كان مرضه سبباً فى عجزه عن أداء ماكلف به ..

ويؤكد القرآن دائماً على يسر التكاليف ، ومعقوليتها وإمكانية إدراكها ومعرفة العلة أيضاً من تشريعها بالعقل ، وجعل الأولى شرطاً فى إقامتها أما الثانية فلا ، لأنه لا حصر لحكمة الله من التشريع فما أدركه الإنسان من علل التشريع ، فبتوفيق من الله وهدايته ، وما غاب عنه من حكمة بعض التشريعات فرحمة من الله به ، والله فضل يعطيه من يشاء من عباده .

عموماً قد أعطى الله كل المكلفين من عباده القدرة على الاستطاعة ؛ وكلفه ما هو فى طاقته ووسعه ، كما أنه جعل هذه الاستطاعة قبل الفعل « لأن الله عز وجل فى عدله وحكمته ﴾ لا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا ﴿ ، نطق بذلك الكتاب وشهدت به رسوله (٢) .

ولذلك نقد الإمام أحمد المجبرة فى زعمها أن الاستطاعة بعد الفعل بأنه يلزم من ذلك « أنه قد أمره - أى آدم عليه السلام أو المكلف - بأمر هو خارج عن طاقته ، وأنه قد كلفه ما ليس فى وسعه ؛ وانتقض قوله تعالى : ﴿ لا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ (٣) و ﴿ إِلَّا مَا آتَاهَا ﴾ (١) . كما يلزم من ذلك اعتقاد المجبرة بإبطال القرآن وهو حجة الله التى لا ترد ولا تبطل .

(٢) انظر النص ١٤٨ و .

(٤) سورة الطلاق آية ٧ .

(١) سورة الزلزلة الآيتان ٧ ، ٨ .

(٣) سورة البقرة آية ٢٨٦ .

وإبليس من جملة المكلفين ، هو جميع الجن ، قال تعالى : ﴿ مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ (٥٦) ﴿ ١ ﴾ ولذلك فهو وذريته وجميع الجن لهم استطاعة على الفعل فمن آمن منهم ، آمن باختياره ومن كفر وعصى كفر وعصى باختياره ، ولم يجبره الله على فعل أو اضطره إليه (٢) .

ويقول صاحب الكشاف فى هذه الآية : « أى وما خلقت الجن والإنس إلا لأجل العبادة ، ولم أرد من جميعهم إلا إياها . ورد على التساؤل التالى : لو كان مريداً للعبادة منهم لكانوا كلهم عباداً ؟ .. فاجاب بقوله : إنما أراد منهم أن يعبدوه مختارين للعبادة لا مضطرين إليها ، لأنه خلقهم ممكنين ، فاختر بعضهم ترك العبادة مع كونه مريداً لها ، ولو أرادها على القسر والإجاء لوجدت من جميعهم (٣) .

وخطا المجبرة فى زعمها أن الاستطاعة مع الفعل أو بعده ، بين واضح ، إذ كيف يتيسر للمكلف الاختيار بعد الاضطرار أو حدوث الفعل حسبما اتفق ؟ .. إنهم يصورون قضية الحق والوجود على أنها تمثيلية اضطر الخالق إليها ، وقد انتهى من حسم النتائج قبل بداية الخلق كما يريد ، خلقاً وأمرأ ، ولا يفرقون بين إرادة الخلق التى هى له ، وإرادة الأمر التى منح بها عباده - بقدرته - اختياراً حراً .

وإذا شئنا بعض التفصيل حول مسألة التكليف أخذنا فى بيان أن الاستطاعة والطاعة والقدرة والقوة الفاظ مترادفة ، إذا أضيفت إلى العبد يراد بها كلها معنى واحد فى مصطلح أهل الأصول .

يقول الجرجاني ت ٨١٦ هـ صاحب « التعريفات » عن الاستطاعة : « هى عرض يخلقه الله فى الحيوان ، يفعل به الأفعال الاختيارية . والاستطاعة والقدرة والقوة والوسع والطاقة متقاربة المعنى فى اللغة ، أما فى عرف المتكلمين : فهى عبارة عن صفة بها يتمكن الحيوان من الفعل والترك .

والاستطاعة الحقيقية : هى القدرة التامة التى يجب عندها صدور الفعل ، فهى لا تكون مقارنة للفعل . والاستطاعة الصحيحة : هى أن ترتفع الموانع من المرض وغيره (٤) .

(٢) انظر النص : الصفحة نفسها .

(٤) الجرجاني : التعريفات ، ص ٣٠ .

(١) سورة الذاريات آية ٥٦ .

(٣) الزمخشري : الكشاف ، ٤ / ٤٠٦ .

فالمعاني الدالة على القدرة واحدة واختلفت الأسماء ، وعلامة اتفاق هذه الالفاظ فى المعنى ، أنك لو أثبت ببعضها ونفيت بالبعض لتناقض الكلام ،^(١) .

وتنقسم الاستطاعة إلى قسمين :

١- القسم الأول : المقصود به سلامة الاسباب والآلات وصحة الجوارح والاعضاء ، وهى المعينة بقوله تعالى : ﴿ وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ﴾^(٢) . قيل هى الزاد والراحلة^(٣) .

وبقوله : ﴿ فَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ فِلْطَاعًا سِتِينَ مِسْكِينًا ﴾^(٤) ، أى لم يكن له الآلات السليمة والاسباب الصالحة ، وبقوله تعالى : خبراً عن أهل النفاق : ﴿ لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ ﴾^(٥) ، أى لو كانت لنا الآلات السليمة والاسباب .

وصحة التكليف تعتمد على هذه الاستطاعة ، إذ العادة جارية أن المكلف لو قصد اكتساب الفعل عند سلامة الاسباب وتوفر الآلات ، لحصلت له القدرة الحقيقية ، وإنما لا تحصل له لاشتغاله بضد ما أمر به ، فصار مضيقاً لحقيقة القدرة^(٦) .

٢- أما القسم الثانى : الاستطاعة التى هى حقيقة القدرة ، وهى المعينة بقوله تعالى : ﴿ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ ﴾^(٧) ، الا ترى أن الله ، تعالى ، قد ذمهم بذلك ، والذم إنما يلحقهم بانعدام حقيقة القدرة عند وجود سلامة الاسباب وصحة الآلات ، لا بانعدام سلامة الاسباب وصحة الآلات ؛ لأن انتفاء تلك الاستطاعة لا يكون بتضييعه ، بل هو مجبور ، فلم يلحقه الذم بالامتناع عن الفعل عند انتفائها^(٨) .

والاستطاعة الثانية عرض .. تحدث عند الأشاعرة والماتريدية مقارنة للفعل .. ولكن المعتزلة خالفوهم فقالوا بأنها تقدم الفعل وتسبقه ، قال القاضى عبد الجبار :

(٢) سورة آل عمران آية ٩٧ .

(٤) سورة المجادلة آية ٤ .

(١) القاضى عبد الجبار : شرح الأصول الخمسة ، ص ٣٩٣ .

(٣) انظر تفسير ابن كثير ١ / ٣٨٥ - ٣٨٦ .

(٥) سورة التوبة آية ٤٢ .

(٦) انظر النسفى : كتاب التمهيد لقواعد التوحيد ، ص ٢٥٨ .

(٨) المصدر السابق ، ص ٢٥٨ .

(٧) سورة هود آية ٢٠ .

« القدرة متقدمة لمقدورها غير مقارنة له »^(١) . وكذلك قال الخياط فى كتابه « الانتصار »^(٢) ، ووافقهم الزيدية فى أن الاستطاعة قبل الفعل^(٣) .

أما الضرارية أتباع ضرار بن عمرو فقد وافقوا الماتريدية والأشاعرة فى القول بخلق الأفعال وفى نفى التولد ، ووافقوا المعتزلة والزيدية فى الاستطاعة^(٤) أما النظام فقد كان يرى أن الإنسان قادر بنفسه^(٥) ، ونفى الأسوارى وأبو بكر الأصم الاستطاعة إذ إنها ليست معنى وراء المستطيع .. بل الإنسان مستطيع بنفسه^(٦) ..

وعند تحليل رأيهما نجده لفظى لا يعبر عن شئ ، إذ إنهما يريان الاستطاعة مركبة فى الإنسان يستدعيها قبل فعله .. وهو كذلك صحيح .. ولكن جاء الخلاف من أن الآخرين ذهبوا أنها غير الإنسان .

والدليل على أنها معنى وراء الجسم ، هو أننا نجد رجلاً سليم الجوارح يحمل مرة حملاً مقداره خمسين رطلاً ، ثم يحمل بعد ذلك حملاً آخر مقداره مائة رطل ، دون زيادة فى أعضائه !!

ويوافق الماتريدية والأشاعرة المعتزلة فى أن الاستطاعة ، التى هى بمعنى سلامة الأعضاء والآلات ، سابقة على الفعل .. وخالفوهم فى الثانية فقالوا القدرة إنما تكون ليحصل بها الفعل ، فلو كانت مقارنة للفعل لما كان حصول الفعل بالقدرة أولى من حصول القدرة بالفعل والقول به محال^(٧) .

قال القاضى : « الذى يدل على فساد مذهبهم - أى الأشاعرة - هو أنه لو كانت القدرة مقارنة لمقدورها ، لوجب أن يكون تكليف الكافر بالإيمان ، تكليفاً لما لا يطاق ، إذ لو أطاقه لوقع منه ، فلما لم يقع منه دل على أنه غير قادر عليه ، وتكليف ما لا يطاق قبيح ، والله ، تعالى ، لا يفعل القبيح »^(٧) .

(١) القاضى عبد الجبار : شرح الأصول الخمسة ، ص ٣٩٠ .

(٢) الخياط : الانتصار ، ص ٦١ ، ٦٢ ، ٩٦ .

(٣) انظر يحيى بن حمزة : الرائق ، ١٩٤ بتحقيقنا ، والاساس : للقاسم ، ص ١٠٥ .

(٤) انظر الشهرستانى : الملل والنحل : ١ / ١١٤ - ١١٦ .

(٥) انظر الأشعرى : مقالات الإسلاميين ، ١ / ١٧٤ .

(٦) النسفى : التمهيد ، ص ٢٦٤ .

(٧) القاضى عبد الجبار : شرح الأصول الخمسة ، ص ٣٩٦ . والباقلانى : التمهيد ، ص ٢٩٤ .

واتفق أغلب المتكلمين على أن من زعم بوجوب وجود الفعل ممن لا قدرة له ، واستحالة وجوده من القادر فهو عديم الحظ من العلم والعقل ^(١) .

« القائل إن العبد كلف بتحصيل فعل لا قدرة له عليه وقت الفعل ، قائل بتكليف ما يطاق ، ولو لم يكن هذا حماقة ووقاحة فلا وجود لهما في الدنيا » ^(٢)

وتأتى ثمرات التكليف موافقة لطبيعة اختيار العبد ، والله عادل عدالة مطلقة : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ ^(٣) ، فيعرض المطيع لأعلى درجات الثواب ، ويعاقب المسيء أو يعفو عنه برحمته وفضله ^(٤) .

ويشير القاضي عبد الجبار إلى ذلك : « وثمرته أنه ، تعالى ، إذ خلقنا وأحيانا وأقدرنا وأكمل عقولنا وخلق فينا شهوة القبيح ونفرة الحسن ، فلا بد من أن يكون له فيه غرض ، وغرضه إما أن يكون إغراء له بالقبيح ، والتكليف لا يجوز أن يكون غرضه الإغراء بالقبيح ؛ لأن ذلك قبيح ، وقد ثبت أن الله ، تعالى ، لا يفعل القبيح ، فلم يبق إلا أن يكون غرضه بذلك التكليف ، وأن يعرضنا بالتكليف إلى درجة لا تنال إلا به » ^(٥) .

محاولة المكلف معرفة علة كل تكليف أمر مرهق ، ولا معنى له إذا شغله عن العمل ، أو رفض العمل بالتكليف حتى يعرف علته وقصد الله منه ؛ وهو أمر ليس في قدرة كل واحد من البشر ، وإن جاز عقلاً أن يتعاون جمع على دراسة علة جميع التكاليف الشرعية ، ولن يعرفوا كل الوجوه ؛ لأنهم لن يحيطوا بحكمة الله وعلمه .

وكما أن رد الشرع كفر فإن الحكم بعدم عليته مرفوض ؛ لأن المشرع حكيم عادل والحكمة صفة كمال ، وفعله يأتي موافقاً لحكمته وعدله ورحمته ، قال تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ ﴾ ^(٦) ، وقد قام علم أصول الفقه على معرفة العلة من الأحكام ، وتوظيف ذلك في خدمة القياس الشرعي بأنواعه المختلفة ^(٧) .

(١) النسخي : المصدر السابق ، ص ٢٦٦ .

(٢) المصدر السابق ، ص ٢٦٧ .

(٣) سورة يونس آية ٤٤ .

(٤) إمام عبد الله : الآراء الكلامية للقشيري ، والصوفية ٣٢٥ .

(٥) القاضي عبد الجبار : المصدر السابق ، ص ٥١٠ . (٦) سورة الدخان آية ٣٨ .

(٧) إمام عبد الله : الآراء الكلامية للقشيري والصوفية ، ص ٣٢٦ .

البصائر البتراء

حقيقة المجبرة في إبليس

١- يعتقد المجبرة أن إبليس قادر على أن يعدهم ويمنحهم ويوسوس إليهم ويغويهم ويأمرهم بالفحشاء والمنكر فيأثمرون بأمره ، وأنه قريب منهم قرب الملائكة وقرب الحق ، تعالى ، من حبل الوريد ، وأنه يوصل إليهم ما يريد ويلقيه في قلوبهم ، وهم لا يدرون كيف يحدث ذلك كله وحجتهم في ذلك آيات من كتاب الله - لم يدركوا تاويلها ولم يحسنوا فهمها - ومن ذلك قوله ، عز وجل :-

﴿ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ ﴾ ^(١) .
 ﴿ لَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ ^(٢) .
 ﴿ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ ﴾ ^(٣) .
 ﴿ فَأَنسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السَّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ ﴾ ^(٤) .
 ﴿ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴾ ^(٥) .
 ﴿ إِنَّمَا التَّجْوِي مِنْ الشَّيْطَانِ لِيَحْزَنَ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ ^(٦) .
 ﴿ وَمَنْ يَفْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقْضِ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴾ ^(٧) .
 ﴿ قَالَ فَبِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾ ^(٨) ثُمَّ لَا يَتَّبِعُهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ
 وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ﴾ ^(٩) .
 ففهموا من هذه الآيات أن الشيطان يفعل كل ذلك وزيادة ، ويأمرهم من حيث لا يرونه ﴿ إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ﴾ ^(١٠) .

٢- ونفى أهل الوسطية والاعتدال هذا الافتراء على الله ، عز وجل ، وبينوا للمجبرة أنهم قد غلطوا وأخطأوا في التاويل والتعبير ؛ وحقيقة الأمر أن الله ، عز وجل ، حكى لنا في كتابه أن إبليس ومن أطاعه ، يريدون ويتمنون أن لو اتبعناهم وعصينا كما عصوا وكفرنا كما كفروا ، وهي مجرد حكاية كقول الرجل لابنه : افعل أو افعل كذا..

(٢) سورة الانعام آية ٤٣ .
 (٤) سورة يوسف آية ٤٢ .
 (٦) سورة المائدة آية ١٠ .
 (٨) سورة الاعراف الآيات ١٦ ، ١٧ .

(١) سورة البقرة آية ٢٦٨ .
 (٣) سورة محمد آية ٢٥ .
 (٥) سورة الإسراء آية ٦٤ .
 (٧) سورة الزخرف آية ٣٦ .
 (٩) سورة الاعراف آية ٢٧ .

أما إنه أراد ، تعالى ، أن يثبت لإبليس ومن تبعه من الجن والإنس قدرة على خلقه وأفعالاً خارقة لتلبيهم عن طاعته وذكره وأن لهم سلطاناً على قلوب عباده كسلطانه ، فهو باطل من القول واقتراء وزوراً ، فلا إبليس ولا غيره من الجن قادرون على أن يلقوا إلينا قليلاً أو كثيراً لا سراً ولا علانية ولا مواجهة ولا فى خفاء . قال تعالى : ﴿ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ﴾ (٧٦) ﴿ ١ ﴾ .

فمن أين أتى لهذا الضعيف الكيد الذليل النفس الحقير الشأن ، هو ومن تبعه إلى يوم الدين ، الذى لحقته لعنة رب العالمين فى الدنيا والآخرة ، كل هذه القدرات الخارقة التى لم يمنحها الله لملك مقرب ولا لنبي مصطفى ولا لولى مختار ؟!

٣- إن من يعتقد هذه العقيدة فى إبليس وأعوانه قد أشرك بالله رب العالمين شريكاً هو له عدو مبين ، وقدح فى توحيدده وأفسده ، ومن أجل ذلك عليه أن يصحح عقيدته فى إبليس والجن ، وأن يضعهم فى حجمهم الحقير الذى شاء الله أن يضعهم فيه ، وأن لا يعدوا قدره فيهم فينسب لأعداء الله وشرار خلقه ما هو لله ، ذاتاً وصفاتاً وأسماء ، فيكفر من حيث لا يدري .

وأول ما ينبغى اعتقاده فى إبليس هو أنه خلق من خلق الله ، قال تعالى : ﴿ وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ نَارٍ ﴾ (١٥) ﴿ ٢ ﴾ ، ﴿ وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ ﴾ (٢٧) ﴿ ٣ ﴾ . وقال تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴾ (٥٠) ﴿ ٤ ﴾ ، وقال تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ (٥١) ﴿ ٥ ﴾ .

٤- فإبليس من خلق الله ، وهو من الجن بنص الكتاب ، وقد أمره هو والجن بطاعته وعبادته ، كما أمر الإنس بطاعته وعبادته ، ولكنه وحده عصى ربه وفسق وفجر وأبى طاعة ربه .. فهو إذن مخلوق للطاعة لا للمعصية والفسوق وإغواء خلق الله .. وهو فى إغوائه لبنى آدم عاص لله فاسق .. ولا يمثل أمر ربه ، وكل من اتبعه من ذريته أو

(٢) سورة الرحمن آية ١٥ .

(٤) سورة الكهف آية ٥٠ .

(١) سورة النساء آية ٧٦ .

(٣) سورة الحجر آية ٢٧ .

(٥) سورة الذاريات آية ٥٦ .

من بنى آدم ، هم مثله فسقوا كفسقه وعصوا كعصيانه ، ولذا فهم له اتباع وهو لهم سيد ومتبوع .

فقد فسق باختياره ، والله ، عز وجل ، حذرنا من اتباعه ، ولأما عند اقتفاء نهجه واثره فى المعصية ، ولا يمكن أن يحذرنا الله ، عز وجل ، شيئاً سلطة علينا ابداً ، ولو كان مكلفاً بإغواء الناس ، لكان مطيعاً لأوامر ربه فاعلاً ما كلفه به ؛ ولا يقول بذلك مسلم عاقل ؛ لأن فى ذلك نقض للقرآن وإبطال لآيات الرحمن ، وخروج من حظيرة الإيمان .

إن إبليس أمر بالعبادة والطاعة فعصى وفسق ، وهو فى عصيانه لأمر ربه ملوم .. ووجب عذابه بمعصيته .. ولم يقدره الله على خلقه ؛ لأن ذلك يلزم عنه كونه خالقاً مع الله قادراً قوياً ، وهو شرك يخرج من الدين .

إن المجبرة فى إدعائها أن لإبليس قدرات خاصة خالفوا القرآن وجعلوه شريكاً لله فى ملكه ومسلطاً من دونه على عباده ، ويلزمه من ذلك أنه خير من الأنبياء والأولياء والملائكة المقربين ؛ لأنه أعطى ما لم يعطوا من منزلة شريفة ومرتبة رفيعة ، وصارت خطراً عظيماً يحسدونه عليه ، ومن يجوز أن يكون للعاصي الفاسق ما لا يكون للطائع العابد ، فهو إما جاهل أو معاند كفور .

• • •

إِفْضَالُ الْخَامِسِينَ

إِبْطَالُ مَنَاعِهِ الْمَجْبُورَةِ فِي إِبْلِيسَ مِنْهُ وَجْوه

ذهب الإمام أحمد إلى إبطال حجج المجبرة فيما نسبوه لإبليس من قدرات فائقة على الخلق بها يوسوسهم ويغويهم عن سواء السبيل بما يلي :

١- الحجة الأولى : وتمثلت في أن كل ما ادعوه من آيات القرآن وذكر فيها ، تعالى ، وسوسته لنبي آدم ينصرف إلى الهوى ، الذى بهواه الناس مع شيطان بنى آدم أيضا . وإنما الهوى شيطان ، لأنه رضا للشياطين ^(١) .

قال تعالى : ﴿ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ ﴾ ^(٢) .

وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ ﴾ ^(٣) .

وقال تعالى : ﴿ وَلَا تُطِيعُ مَنْ أَغْلَقْنَا قُلُوبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ ﴾ ^(٤) .

٢- الحجة الثانية : أن الذى يعد الناس ويمنيهم هو شيطانهم من الإنس لا الجن ، والناس عاجزون من جميع الوجوه فى صرف هذا المعنى إلى الجن دون الإنس ، فتحزن وهم لم يشاهد أحداً يعد بالفقر وبامر بالفحشاء إلا شيطان بنى آدم : فكيف جاز لهم أن يقطعوا الشهادة على شيطان الجن دون شيطان الإنس ؟ ^(٥) !

وقد أعلمهم الله ، عز وجل ، أن فى الإنس شياطين وفى الجن شياطين ، قال ، تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيَاطِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ ﴾ ^(٦) .

وقال ، تعالى : ﴿ وَإِذَا خَلَوْا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ ﴾ ^(٧) .

وعلى هذا يقطع أهل العدل والتوحيد بأن الله لم يقدر إبليس على ما يفعل من المعاصى والذنوب وإغواء الخلق ، وإلا لزم من ذلك فساد حكمة الحكيم وبطلان عدله : « لزمه أن حكمة الحكيم ها هنا غير حكمة » وحسن نظره لخلق غير حسن نظر ، .. إذ أقدر عليهم عدواً بأنبيهم من حيث لا يعلمون ، وقد أمرهم بمخالفته بعدما أقدره عليهم ..

ويلزم من ذلك بيان كيف يعد إبليس ويوسوس لبنى آدم ، بما يتفق مع العقل

(٢) سورة النجم آية ٢٣ .

(٤) سورة الكهف آية ٢٨ .

(٦) سورة الانعام آية ١١٢ .

(١) النص ١٣٦١ ط .

(٣) سورة القصص آية ٥٠ .

(٥) النص ١٣٧١ ط .

(٧) سورة البقرة آية ١٤ .

وتقبله مدارك الإنسان ؛ كما أنه يلزم من كلام المجبرة إقدار الله لإبليس على الاطلاع على القلوب وعلمه ما فى الضمائر وقدرته على تصريفها وتقليبها ، وهو أمر مدح الله به نفسه ولا يكون إلا له .

والتساؤل الذى يلزمهم هل هناك وسوسة أصلاً ، أم أنه فهم خطأ للقرآن وآياته ، وأن لها تاويلاً وتفسيراً وبياناً غفلوا عنه واستهواهم نسبة إله للشر ، كما فعل المجوس والمناوية والثنوية وعبداء الأصنام فى كل زمان ؟

وخلاصة القول أن الهوى هو الذى يدعو الإنسان إلى كل خير أو شر ، وهو الذى يوسوسه ولا فاعل لذلك غير الإنسان ، إذ لا قادر على تصريف القلوب وتصريفها سوى الله الواحد الأحد الفرد الصمد لا شريك له .

ثم ما هو ذلك الوسواس المقصود فى قوله تعالى : ﴿ الَّذِي يُوسُّسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ۖ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ﴾ (٦) ؟^(١)

الوسواس هو ما يخطر على قلب آدمي ، من ذكره الجنة والناس ، لا أنه يوسوسونه فى صلاته . . فاما غير الصلاة فإن شياطين بنى آدم توسوس إخوانها بكل شئ مما تأمرها به ، وتشير عليها من القتل والزنا والسرقه والشرب للخمر وجميع المعاصي^(٢) .

إن الهوى أعظم ألف مرة من إبليس فى إغواء الإنسان ، وقد سماه الله إلهاً ﴿ أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ﴾^(٣) .

إن إبليس وذريته يروننا من حيث لا نراهم ﴿ إِنَّ بَرَاكِمَ وَقَبِيلَهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ﴾ وفى الآية نفى تام لأن يكون لإبليس وقبيلته حديث أو أى معاملة مع الإنسان . . ولذلك ينبغى تفسير العديد من الآيات التى يذكر الله فيها الشياطين إلى شياطين الإنس دون الجن ، فهم أقدر على إغوائنا ووسوستنا من شياطين الجن ، فشيطانك أيها الإنسان النفس والهوى المتبع ، وعدوك من شياطين الإنس الذين يقتدون بإبليس .

(١) سورة الناس آية ٥ . ٦ .

(٢) النص ١٣٩١ و .

(٣) سورة المجانة آية ٢٣

إن المجبرة تنسب علماً خارقاً لإبليس والجن ، لا يكون إلا الله تعالى أو من ارتضى من رسله ، فلا يعلم الغيب إلا الله ولا يطلع على غيبه سوى صفوة رسله الذين خصهم بعلم بعض الغيب ﴿عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ (٢٦) ﴿١﴾ .. وكل علم ينسبه المجبرة لإبليس هو الله ، تعالى ، دون غيره باطل ، ويدل على جهلهم بالتوحيد الخالص ، إذ كيف يعلم ما يعلمه الله ويتصرف في الملك كربه ، مع أنه ، تعالى ، وصفه بالضعف والصغار والذلة ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ (٢) ولكن المجبرة لا يقدرّون الله حق قدره ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ (٣) ..

ثم إنه إذا كان إبليس يلقي في قلوب بني آدم مضطراً ، فمن الذى اضطره ؟! .. والله يقول ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِعِبَادُونَ﴾ (٤) ﴿١﴾ وإذا كان فعلاً مضطراً فهو معذور .. ومن يفترى على الله الكذب فيدعى بعد ذلك أن الله اضطره إلى غواية عباده ، فقد كفر بالله وخرج من الدين وأسقط علم التوحيد ..

فقد حذرنا الله من إبليس وغوايته ، ودعاه إلى الهداية فما اهتدى وفضل العناد والمكابرة على أن يخضع ويستسلم لأمر ربه ؛ وجعل الله كل من يفعل فعله ومعصية عصيانه ويفسق ، كهو ، تماماً لا فرق بينهما .. ثم بعد ذلك تكذب المجبرة على ربها بادعائها أن الله وظف إبليس لإغواء خلقه ووسوستهم ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ (٥) !

ومن عجائب مقالة المجبرة في الوسوسة أن لإبليس منقاراً ، يتوصل به إلى قلب الإنسان عن طريق أذنه فيوسوسه ! .. وهو كلام سخيف جداً لا يصمد لاي نقد .. فأي منقار هذا الذى له ، وكيف يدخل أذن آدمى دون أن يحس أو يدرك وجوده ؟!

والنتائج المترتبة على مقالة المجبرة السالفة الذكر تؤدي إلى إبطال المعرفة العقلية حيث أبطل المجبرة الإحساس بالمدارك الحسية ، كذلك الخروج عن حد العقل والدخول في الخرافة والجهل ؛ وتكذيب النص ومناقضة الإسلام .

(٢) سورة المائدة آية ٧٣ .

(٤) سورة الذاريات آية ٥٦ .

(١) سورة الجن آية ٢٦ .

(٣) سورة الأنعام آية ٩١ .

(٥) سورة الأنعام آية ١٤٤ .

وما سبق ليس بمستغرب عليهم حيث كانت بعض البيئات التى قالت بالجبر، قد ابتدعت القول بالتشبيه من قبل ، وأنكرت الوعد والوعيد ، فأجازوا على الله ، عز وجل ، أن يخلف وعيده وتطرف بعضهم فأجاز أن يخلف وعده أيضاً...

ويبدو أن الذين أمروا على أن الله لا يخلف وعيده ، أو أوجبوا عليه تحقيق وعيده ، كما قال فى كتابه .. كانوا ينظرون إلى عدله ، تعالى ، والوجوب الذى قصده هو الوجوب الاخلاقى لا غير ..

ويضاف إلى فضائحهم عقيدتهم فى إبليس هذه التى تناقض التوحيد وتنقضه من أساسه ، حيث جعلوه لله شريكاً ونداً وسوى .

٣- أما الحجة الثالثة : فى إبطال زعم المجبرة بأن لإبليس قدرة على الخلاق وبيان ضعفه وعجزه ، هو أن الله ، عز وجل ، لا يفعل الجور ولا الفساد ولا يضل العباد ولا يصددهم عن الرشاد ، وقد بين الإمام أحمد أن من تمام عدله ، تعالى ، أن يخاطبنا بما نعرف ونعقل ونفهم : « ولا يجوز أن يحذرنا عن أمر لا نعقله ولا نقف على كيفيته ولا نهتدى إلى وصفه .. لأن هذا ليس من صفة العادل الحكيم الرحيم المتفضل الحسن الفعل الذى لا يجور ولا يظلم » .

فالنفس هى التى توسوس الإنسان ، وليس إبليس ، قال تعالى ﴿ فطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ ﴾ ^(٢) فنفسه هى التى طوعت له قتل أخيه وليس إبليس ، وكذلك قال تعالى : ﴿ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ ﴾ ^(٣) .. وفى العقل لا يجوز أن يحذرنا الله النار، ثم يدس علينا إبليس لنقع فيها ، فذلك ليس من صفات الحكيم .

٤- الحجة الرابعة : شهادة بعض العصاة المذنبين أنهم قد أتوا ما أتوا من أنفسهم ومن ذلك قول السامرى لموسى ، عليه السلام ، حين سألته عن العجل الذى صنعه من حلى بنى إسرائيل ولم زين لهم عبادته من دون الله فقال : ﴿ كَذَلِكَ مَوَّلَتْ لِي نَفْسِي ﴾ ^(٤) وأنكر أن يكون إبليس هو الذى وسوس له أو دفعه إلى فعله هذا، أو كونه شريكاً له فى صنيعه .

(٢) سورة المائدة آية ٣٠ .

(٤) سورة طه آية ٩٦ .

(١) النص ١٤٣١ و .

(٣) سورة يوسف آية ٥٣ .

أما قوله تعالى : ﴿ وَشَارِكْهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعِدَّتُهُمْ بِمَا يَدْعُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴾ (١) فيخرج على معنيين :-

أحدهما : التهديد والتخويف ، وقد كانت العرب تستخدم هذا الأسلوب في لغتها .. فيدعون أحدهم أن يقتل فلاناً ، وهم لا يريدون قتله ، وإنما يقصدون تهديده وتخويفه .

والثانى : أنهم إذا فعلوا هذه المعاصي فزنوا وسرقوا وتعاملوا بالربا فهم مشاركون لإبليس فى عصيانه لله تعالى (٢) .

أما قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ .. ﴾ (٣) الآية فيخرج على أنه الهوى .. لما يلزم من الظاهر والمعنى الصريح منه بالقول بأنه واجههم وراوه وعاینوه وهو يناقض القرآن الكريم .

كما يمتنع أن يوسوسهم إبليس فى بدر جميعاً فى وقت واحد ، إلا أن ينسب لإبليس قدرة تفوق كل قدرة ، وهو فاسد غير معقول ..!

يقول الزمخشري : واذكر - يا محمد - ﴿ وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ .. ﴾ (٣) .
التي عملوها فى معاداة رسول الله ﷺ ، ووسوس إليهم أنهم لا يغلبون ولا يطاقون ؛ وأوهمهم أن اتباع خطوات الشيطان وطاعته مما يجيرهم ؛ فلما تلاقى الفريقان نكص الشيطان وتبرا منهم ، أى بطل كيده حين نزلت جنود الله ؛ وكذا عن الحسن رحمه الله : كان ذلك على سبيل الوسوسة ، ولم يتمثل لهم .

وقيل : لما اجتمعت قريش على السير ذكرت الذى بينها وبين بنى كنانة من الحرب ، فكان ذلك يثنىهم ، فتمثل لهم إبليس فى صورة سراقه بن مالك ابن جعشم الشاعر الكناني - وكان من أشرافهم - فى جند من الشياطين معه راية ، وقال : لا غالب لكم اليوم ، وإنى مجيركم من بنى كنانة .
فلما رأى الملائكة تنزل ، نكص .

(١) سورة الإسراء آية ٦٤ .

(٢) انظر كذلك الزمخشري : الكشاف ، ٢ / ٦٧٧ ، ٦٧٨ .

(٣) سورة الأنفال آية ٤٨ .

وقيل : كانت يده فى يد الحارث بن هشام ، فلما نكص . قال له الحارث : إلى أين
أتخذلنا فى هذه الحال ؟

فقال : إننى أرى ما لا ترون ، ودفع فى صدر الحارث وانطلق ، وانهزموا ، فلما بلغوا
مكة .

قالوا : هزم الناس سراقه ، فبلغ ذلك سراقه .

فقال : والله ما شعرت بمسيركم ، حتى بلغتني هزيمتكم ، فلما أسلموا علموا أنه
الشیطان .

وفى الحديث : « وما رؤى إبليس يوماً أصغر ولا أدهر ولا أغبط من يوم عرفة ،
لما يرى من نزول الرحمة إلا ما رؤى يوم بدر »^(١) .

ولا مانع من أن يوسوس إبليس لنفر قليل من قريش ؛ فيقومون بالوسوسة
للقبيلة بأسرها .. أو أن يجرى كلاماً على لسان آدمى ، حتى يقنع الناس
بمنطقه والأعيبه فيصدقوه .. وهذا فى الشرع والعقل مقبول .. سيما أن
له سابقة مع أبينا آدم - عليه السلام - ولكن ليس بالضرورة أنه يفعل هذا مع
كل جنس بنى آدم ، لما فى ذلك من غلو فى شخصيته التى لا تتفق مع قوله
تعالى : ﴿ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ﴾ (٧٦) ، إذ إنه على تصورهم لا يكون
كذلك .

٥- الحجة الخامسة : المجبرة تستعين بكثير من النصوص وتروى الأكاذيب عن الجن :
وتستعين المجبرة بكثير من النصوص والروايات الكاذبة ، لتثبيت عقيدتهم فى
إبليس والجن ، ويلاحظ فى رواياتهم عن الجن أنهم لا يحدثون عنهم إلا بكلام
نطقوا به وأخبار أخبروا بها ، لا وسوسة كما ادعوا أنهم يوسوسونهم فى
صدورهم !

وهذه الأحاديث والأشعار التى رووها عن الجن ، تقتضى المواجهة التى تبطل
بدورها الوسوسة ..

(١) أخرجه مالك فى الموطأ .. والبيهقى فى الشعب . وانظر الزمخشري : الكشاف ٢١ / ٢٢٨ .

(٢) سورة النساء آية ٧٦ .

كما يكذبون على الجن فيدعون ملاقاتهم فى مواطن عديدة من الارض ، او أنهم يتمثلون لهم فى اشكال آدمية او حيوانية ^(١) ..

وكلامهم فى المواجهة والمشافهة يناقض كلامهم فى الوسوسة ، مما يسقط كلامهم بعضه بعضاً . ثم من أخبرهم حين تمثلهم فى اشكال حيوانية أنهم جن !!

٦- الحجة السادسة : نص القرآن الكريم بان شيطان الإنسان وإبليس ، حقيقة ، هو هواه الذى يدلّه على الشر والفساد ، ويغويه بالميل إلى الشهوات والملذات ، قال تعالى : ﴿ يَا دَاوُودُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ ^(١) .. وقال تعالى : ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا ﴾ ^(٢) ، ﴿ فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّهُمْ لَا يُتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ ﴾ ^(٣) .

لقد اعتمد المجبرة على التشابه وتجاهلوا المحكم وأسس العدل والتوحيد ، كما جهلوا تاويلها وفهم معانيها ، وقليل من التأمل يوضح الحق جلياً ^(٤) .

٧- الحجة السابعة : ان معانى القرآن الكريم تساعد على فهم التشابه على وجهه الصحيح ، وهو من قواعد المنهج عند أهل العدل والتوحيد ، حيث يعتمد تاويل القرآن وتفسيره فى ضوء معانى اللغة وبلاغتها ، فالعرب أعرف الناس بلغتهم ، والقرآن كتاب عربى صميم .. فمنها ما يأتى على سبيل المثال والتصوير والمجاز ومقلوب الالفاظ والمعانى .. إلخ .

٨- الحجة الثامنة : الزعم بمشاركة إبليس للإنسان فى الاموال والأولاد يسقط حقيقة العدل الإلهى .. فلا يجوز ذلك فى عدل الحكيم ، والله لا يأمر بالباطل ولا يقضيه ^(٥) ، قال تعالى : ﴿ وَمَنْ أَمْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ﴾ ^(٦) ، ﴿ وَمَنْ أَمْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴾ ^(٧) ١٢

(١) انظر النص ، ١٤٥ و .

(٢) سورة المائدة آية ٧٧ .

(٣) النص ، ١٤٥ و .

(٤) سورة النساء آية ٨٧ .

(٥) سورة من آية ٢٦ .

(٦) سورة القصص آية ٥٠ .

(٧) النص ، ١٤٧ ط .

(٨) سورة النساء آية ١٢٢ .

٩- الحجة التاسعة : نقد زعم المجبرة أن الاستطاعة مع الفعل ، وبيان أن الاستطاعة قبل الفعل ؛ لأن الله عز وجل في عدله وحكمته لا يكلف نفساً إلا ما آتاها ، نطق بذلك الكتاب وشهدت به رسله . قال تعالى : ﴿ وَلَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ (١) .

١٠- الحجة العاشرة : أنه لا يعقل أن يكون الله عز وجل قد وهب لعدوه إبليس قدرة تفوق قدرة أوليائه ومن هؤلاء الملوك الموكلين بكل إنسان (٢) .

* * *

(١) سورة المؤمنون آية ٦٢ .

(٢) النص ، ١٥١ و

تصور ابن حزم الظاهري لإبليس والجن

ويُجمل ابن حزم الظاهري موقفه وموقف أهل الظاهر من الجن فيقول : أخير ، عز وجل ، أن الجن والناس يوسوسون في صدور الناس ، ونحن نشاهد الإنسان يرى من له عنده ثأر فيضطرب وتتبدل أعراضه وصورته وأخلاقه وتثور ناريتة ، ويرى من يحب فيحدث له حال أخرى ويبتهج وينشط ، ويرى من يخاف فتحدث له حال أخرى ، من سفرة ورعشة وضعف نفس ، ويشير إلى إنسان آخر بإشارات يحيل بها طبائعه فيغضبه مرة ، ويخجله أخرى ؛ ويفزعه ثالثة ، ويرضيه رابعة ؛ وكذلك يحيله أيضا بالكلام إلى جميع هذه الأحوال .

فعلمنا أن الله ، عز وجل ، جعل للجن قوى يتوصلون بها إلى تغيير النفوس والقذف فيها بما يستدعونها إليه ، نعوذ بالله من الشيطان الرجيم ووسوسته ؛ ومن شرار الناس وعلى هذا جريه من ابن آدم مجرى آدم ،^(١) .

يشير ابن حزم عند تحليل مقالته إلى قوله تعالى : ﴿ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ﴾^(٢) الذي يوسوس في صدور الناس ﴿ مِنْ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ﴾^(٣) ورأينا كيف نقد الإمام أحمد الاتجاه الجبري في تفكيره ، ووقف على خطوره دعواه ، وفند حججه وبين وجه الحق ، وتاويل معنى الوسوسة في الآيات السابقة .

كما تعرض ابن حزم إلى الانفعالات الإنسانية في الرضا والغضب والفرح والحزن ، والامن والخوف ، والرغبة والجراحة والشجاعة ثم علقها كلها على فعل الشيطان في قوى الإنسان ..!!

لهذا الحد انساق هذا المفكر الكبير وراء التيار الجبري .. وأدى مذهبه الظاهري إلى وقوعه في خية الجبر .. وصار من المعقول لديه أن يعطى الله أحكم الحاكمين ، العادل في حكمه المنصف في قضائه ، عدوه إبليس وجنوده من مردة الشياطين تصريفاً تاماً لجوانبيه وداخلية الإنسان ، والتحكم في مشاعره وقواه وقدراته وميوله ونوازعه ودوافعه ... !..

(١) ابن حزم : الفصل في الملل والأهواء والنحل ، ٥ / ١١٢ .

(٢) سورة الناس الآيات من ٤ - ٦ .

ماذا أقول بعد أن صدمنا ابن حزم بقوله : « فعلمنا أن الله ، عز وجل ، جعل للجن قوى يتوصلون بها إلى تغيير النفوس ، والقذف فيها بما يستدعونها إليه »^(١) . لقد كان في زمانه من أكبر الشخصيات الناقدة للفكر الرجعى .. فحارب التقليد .. ونقد الفقهاء الأربعة ونادى بمذهب جديد - هو المذهب الظاهرى - فى بلاده ، وأبلى بلاء حسناً ، ولكن لكل جواد كبوة ؛ ولكل عالم ذلة !

ويمكن مراجعة رسالة الإمام أحمد ومنهجه فى التفكير .. حتى يتيسر لنا كيف نفهم ديننا ، ونقف عند حدود أصوله وأساسياته ، دون الوقوع فى نقض التوحيد والشرك بالله .. ولا داعى لتكرار ما سبق الإشارة إليه ..

لقد تجاوز أهل الظاهر عن وضع لغة القرآن فى موضعها الصحيح من المنهج ، فادى بهم مسلكهم إلى الخطأ الفادح فى الفهم لقضايا القرآن ، فلغة القرآن تصويرية وبيانية ذات مستوى رفيع فى التركيب على أحسن وأفضل ما عرف العرب من لغتهم .

فلما سمع العرب قوله تعالى : ﴿ وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا ﴾^(٢) .

وقوله تعالى : ﴿ جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ ﴾^(٣) لم يعقل منهم أحد أنها على ظاهرها ولكن قال قائلهم .. إن له لحلاوة وإن عليه لطلاوة وإن أعلاه لمثمر وإن أسفله لمغدق .. إلخ .. من عظمة ما وجده من علو نظم القرآن الكريم ..

ولم يخطأ من وصف اللغة فى القرآن بأنها مجازية أى تصويرية تعتمد على الاستعارة والتشبيه والكناية .. وتعتمد على البيان قال تعالى : ﴿ السُّرْحَمُ ۖ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۚ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ۖ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ۖ ﴾^(٤) وعلى ضرب الأمثال ، والمجاز أنواع ليس هنا محل عرضها ..

ولهذا لم يكن غريباً من ابن حزم أن يفهم من قوله تعالى ﴿ كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ﴾^(٥) أن للشيطان تأثيراً فى المصروع يكون بالمماسه .. والذى سنشرحه فيما بعد ، ونبين مراد القرآن من ذلك .

(١) سورة يوسف آية ٨٣ .

(٢) سورة الرحمن الآيات من ١ - ٤ .

(٣) المصدر السابق .

(٤) سورة الكهف آية ٧٨ .

(٥) سورة البقرة آية ٢٧٥ .

ويؤخذ على ابن حزم ، على ما وهبه الله من قدرة عالية على التفكير والتحليل والنقد وجرأته في مواجهة الخصوم ، يؤخذ عليه مصادرته بشكل واضح على من خالفه فيقول في هذا الموضوع (فلا يجوز لأحد أن يزيد على ذلك شيئاً ، ومن زاد على هذا شيئاً فقد قفا ما لا علم له به ، وهو حرام لا يحل ، قال تعالى : ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ﴾ ^(١) . وهذه أمور لا يمكن أن تعرف البتة إلا بخبر صحيح عن رسول الله ﷺ ، ولا خبر عنه ، عليه السلام ، بغير ما ذكرناه ^(٢) .

ويصف ابن حزم ما يفعله الشيطان في المصروع من مُسٍّ فيقول : « إن الشيطان يمسُّ الإنسان الذي يسلطه الله ، عز وجل ، عليه مساً ، كما جاء في القرآن ، يثير من طبائعه السوداء والابخرة المتصاعدة إلى الدماغ ، كما يخبر به عن نفسه كل مصروع بلا خلاف ، فيحدث الله ، عز وجل ، له الصرع والتخبط حينئذ ، كما نشاهده ، وهذا هو نص القرآن وما توجبه المشاهدة ، وما زاد على هذا فخرافات من توليد العزَّامين والكذابين... » ^(٣) .

ويحمل كلام ابن حزم العديد من التناقضات ، فهو يعتمد منهجاً يؤدي به ، لا محالة ، إلى الوقوع في الخطأ ، وهو الأخذ بالظاهر ، وليس في ظاهر القرآن تسليط الله لأعدائه على أوليائه .. أو منح عدوه الذي أخرجه من الجنة صاعراً ذليلاً حقيراً قدرة على التغلغل في أعماق النفس الإنسانية والعبث بها ، وليس في القرآن كذلك نص يفيد أن الله ، تعالى ، خلق الجن لإغواء البشر وتضليلهم ..

انظر إلى قوله : « .. فيحدث الله ، عز وجل ، له الصرع والتخبط حينئذ » ياسبحان الله لقد جعل قدرة الله وفعله تابعة لقدرة إبليس وفعله .. حتى التسوية بين قدرة إبليس وقدرة خالقه تجاوزها ابن حزم ، وجعلها تابعة لإبليس ! .

ثم مَنْ من المصروعين أخبره عندما أفاق أن ما حلُّ به كان فعلاً وكيداً

(١) سورة الإسراء آية ٣٦ .

(٢) ابن حزم : الفصل في الملل والأهواء والنحل ٥١ / ١١٣ .

(٣) ابن حزم : الفصل في الملل والأهواء والنحل ٥١ / ١١٣ .

للسيطان؟!... إن أدوات الحس والإدراك تنفى تماماً أن يكون الشيطان قد دخل وحل فى جسم المصروع^(١) وعطل عقله وتلاعب بكيمياء جسمه ..

ولكن لاغربة إن كانت هذه ثقافة عصر ابن حزم ، الغريب حقيقة أن نجد مسلماً فى القرن العشرين والحادى والعشرين ، تكون كل معارفه الدينية وثقافته فى تحدى الغرب ومواجهته ، هى مجموعة خرافات مركبة تركيباً معقداً ، بحيث لا ينفك منها المسلمون؟!.. ويظلون قابعين فى ردهات الجهل والتخلف والتصورات الجائرة للتوحيد الإلهى ، وحرية الإنسان وقدرته على الاختيار والفعل ..

ليس من الخير فى شئ بقاء العقلية الإسلامية صريعة الوهم متجاوزة منهج القرآن فى النقد والتفكير والاستدلال والنظر .. وبدعوى أن ما يقوله مهاويس الحشوية وأتباعهم من أنصاف المتعلمين ، تعلماً دينياً ، من أن هناك أحاديث وروايات أو آيات تلزمهم بنقض التوحيد ، وجعل إبليس وجنوده شركاء لله ، تعالى ، بما يدعونه من سلطان الشياطين على الإنسان وقدراته وملكاته التى وهب الله لها ..

لقد وقع تصور المسلمين للتوحيد فى مأزق صعب عندما آمنوا بالله الواحد الأحد القادر القاهر الغنى الملك المتكبر القدوس ، وآمنوا مع ذلك بإبليس والجن والشياطين القادرين على التصرف والتحول والوسوسة والإغواء وتغيير المقادير ، حسب ما يحلو لهم ، أو على أسوأ الأمور حسب ما أمكنهم الله منه .. فمن هذا اللعين الذى أدخل فى روع المسلمين أن الله أمكن الشيطان من إغواء الإنسان ، بعدما هداه إليه بحوله وقوته !

(١) انظر كذلك الأشعرى : المقالات ٢١ / ١٠٩ .. لقد كان لعلماء المسلمين القدماء موقفاً من صرع إبليس للإنسان مشرفاً .. فليراجع .. وإن حكى الأشعرى مذهب المجرة فيمن ذكرهم .

الفَصْلُ السَّالِسُ

حول الرسالة

- ١ - ترجمة المؤلف ومصنفاته .
- ٢ - وصف المخطوط .
- ٣ - منهجى فى التحقيق .
- ٤ - نماذج من المخطوط .

١- ترجمة المؤلف ومصنفاته

هو الإمام أحمد بن يحيى بن الحسين بن القاسم الحسنى العلوى ؛ الناصر لدين الله ؛ إمام زيدى يمانى مشهور .. ومن كبار علمائهم وبسلائهم .. عرف بالجهاد ونصرة دين الله ؛ ولد سنة ٢٧٥هـ ولا يعرف أين ولد .. وربما كان ذلك بجبال الرس قبل أن يخرج والده الإمام يحيى بن الحسين ت ٢٩٨هـ مجاهداً وفاتحاً لليمن وإقامته لدولة الزيدية بصنعاء .. وذلك لأن الرس وما حولها ارتضاها جده الإمام القاسم بن إسماعيل الرسى موطناً له ، لما حطت به عصا الترحال ، بعد جهاد كبير للدولة العباسية عرف فيه طعم الغربة وعذابها لمدة عشر سنوات كاملة .

عرف الإمام أحمد الحفيد بما عرف به أجداده وأباؤه من آل البيت الاطهار ، من تقوى الله وورع وحب للدين والعلم ، والجهاد فى سبيل الله ، واشتهر من بينهم بأنه ترجمان الدين ، وذلك لغزارة علمه ونباهته ؛ وتبلى الإمام أحمد الإمامة باليمن بعد أن قدم عليها فى بداية القرن الرابع الهجرى واعتزال أخيه لها - محمد المرتضى - طواعية وعرفاناً بمقدرة أخيه على القيادة وإدارة أمور الحكم ، سياسياً وعسكرياً .. وغير ذلك .

وما لبث الإمام أحمد إلا أن جهز جيشاً كبيراً قوامه أكثر من ثلاثين ألف مقاتل لمواجهة دولة الباطنية الكافرة .. وتوجه به نحو الغرب ، فانتصر عليهم انتصاراً باهراً ، ودخل عاصمتهم عدن .. ونكل بالقرامطة .. وظل وضع الدولة قوياً ومزدهراً فى عهده حتى توفى بصعدة سنة ٣٢٥ / ٩٣٧ م .

قال عنه ابن الوزير فى كتابه «هداية الراغبين» : «كان من الأئمة السابقين وعيونهم الاعتبارين وسادتهم المطهرين ، وكان عالماً فاضلاً ورعاً وزاهداً ؛ جامعاً لشرائط الإمامة ، كاملاً فى صفات الزعامة ، سالكاً منهج آبائه الأئمة الاطهار ، فى أحواله الخاصة والعامة» .

كما قال الفقيه حميد فى وصفه فى كتابه «الحدائق الوردية» : «نشأ على الزهادة والعبادة، واقتبس من نور والده الوقاد ؛ وارتوى من علم الآباء والاجداد ؛ فاحرز من علمهم الصافى الكثير ، وانتفع من ودق سبحانه الجون الغزير» .

وقد أشارت كتب الطبقات إلى تصانيفه العلمية ، بما فيها كتابه النجاة الذى شمل على ثلاث رسائل منها رسالتنا - هذه - التى قمنا بتحقيقتها .. فقالوا فى وصف كتبه : « له ، عليه السلام ، التصانيف الرائعة الشافية .. والكتب البالغة الوافية ، فى الأصول والفروع والمعقول والمسموع » .. ثم ذكروا كتبه على النحو التالى :

١- كتاب النجاة الفريد المتميز بقولهم : وفيه علم عجيب وكلام حسن غريب .. وهو مجلد كبير يحتوى على عدة رسائل ، منها مسائل المجبرة عن وسوسة إبليس . . . وسيصدر قريباً بتحقيقنا بإذن الله .. بعد أن أمضينا فى تحقيقه ودراسته عامين كاملين .

٢- كتاب الدماغ .

٣- كتاب التوحيد .

٤- كتاب الفقه .

٥- كتاب التنبيه .

٦- كتاب مسائل الطبريين .

٧- كتاب الرد على الإباضية . حققناه وسيصدر قريباً ، إن شاء الله .

كما أن له كتاباً فى علوم القرآن تشهد له بالإصابة والتبريز منها كتابه المشهور

٨- كتاب المفرد فى الفقه .

وقد ذكره الإمام حميد ..

ومن عجائب هذا الإمام العظيم المجاهد فى العلم والعمل .. أنه كان يخرج لغزواته ومعه كتبه وأدوات الكتابة من حبر وورق .. فيؤلف المسائل الصعبة والكتب الطوال وهو على ظهور الخيل .. وهو أمر لم نجد لاحد من السلف أو الخلف - له مثيل - على السواء !!

الكتب التى ترجمت للإمام أحمد :

١- هداية الراغبين : لابن الوزير لوحة ١١٣ و - حتى ١١٥ و

وهو مصور بدار الكتب المصرية ، ميكروفيلم تحت رقم ٢٧٤٤ .

- ٢- حميد المولى : الحقائق الوردية ج٢ ورقة ١١١ - ١١٢
- وهو مصور بدار الكتب المصرية ، ميكروفيلم تحت رقم ٢١٣٦ .
- ٣- عبد الله بن حمزة : الشافى ج١ ورقة ١٦٦
- وهو مصور بدار الكتب المصرية ميكروفيلم تحت رقم ٢٣٤ .
- ٤- أحمد القرشى : بلوغ المرام ؛ ص ٣٣ طبع بمصر ١٩٣٩ .
- ٥- اتحاف المسترشدين ، ص ٤٥ .
- ٦- الجندارى : تراجم الرجال ج٦ .
- ٧- الزركلى : الاعلام ؛ ١ / ٢٦٨ .
- ٨- كحالة : معجم المؤلفين ١ / ٣٢٣ .

* * *

٢- فى وصف المخطوط

١- هذا المخطوط يمثل جزء هاماً من تراثنا الفكرى الإسلامى الناضج والحر ، والذى جاء فى فترة مبكرة من تاريخ الأمة العربية والإسلامية .. فقد كتبه الإمام أحمد والفه إجابة على أسئلة بعض أتباعه ، ورداً على المجبرة الذين روجوا للجبر فى القضاء والقدر ، وذلك من خلال قصص القصص والإسرائيليات والخرافات والاساطير الموروثة عن الشعوب والأدب العالمى ، بكل ماتحملة من تأثيرات عقائدية فى الديانات المختلفة ، وخصوصاً الديانات الشرقية كالشوية والمناوية والبوذية والمجوسية .

بالإضافة إلى تصور إبليس فى الديانات السماوية كاليهودية بماتحملة من تصور مادی وسطحى لحقيقة الألوهية والنصرانية وهى عقيدة حلولية .. ودور إبليس فى عقيدة التثليث هام وبارز ، وعليه عولوا فى سبب نزول ابن الله ، على ما يزعمون ويفترون - تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً ؛ لفداء العالم !

٢- تمثل نهايات القرن الهجرى الثالث فترة ازدهار فكرى وأدبى واجتماعى .. ولم يمنع هذا من ظهور الدولة الطولونية بمصر ثم الإخشيدية ، وانفصال اليمن وقيام الدولة الزيدية به سنة ٢٩٦ هـ ، وكذلك انفصال الأندلس من قبل بنحو مائة وخمسين عاماً .

٣- القصد من ذلك أن العباسيين فى بغداد جمعوا من حولهم كل الاتجاهات والتيارات المذهبية .. وتحولوا بعد عصر المأمون والمعتصم عن التوجهات الفكرية الناضجة إلى التقليدية ، وحارب المتوكل الاتجاهات الحرة فى الفكر ، حتى يتيسر له حكم الدولة دون منازعات أو ثورات على الأوضاع السيئة ، وتقدم المحدثون والقصاص صفوف العلماء مما كان له أسوأ الأثر فى تاريخنا كله .. وراج الفكر الجبرى والتواكل ، وتأخر على إثر ذلك العلم الطبيعى .. وشاعت طوائف الزهاد والعباد والصوفية ، وتلاشت النهضة العلمية التى قدر لها أن تظل متوارية وباهتة .. فورثت أوروبا مناهج العلم والفكر الحر فى أواخر القرون الوسطى ، وبنت عليها أسس نهضتها فى بداية العصر الحديث .

٤- ما يعرضه الإمام أحمد في هذه الرسالة تلقفته أيدي فلاسفة أوروبا في عصر النهضة وأولوه كل عنايتهم .. ومن ينظر مقارناً يلاحظ لأول وهلة ويجد أن فكر المسلمين الأوائل الحر ، والذي يقوم على الكتاب والسنة المتواترة ومنهج العقل ، بعيداً عن الغموض الفلسفي من جهة ، والانحراف الأسطوري والخرافة من جهة أخرى ، هو أساس البناء المنهجي الذي قام به زعماء الفكر الغربي بداية من المنهج الديكارتي والتجريبية عند كوبرنيكس وكانت ، والمنهج الاستقرائي والبراجماتية عند جون لوك وجون ستيوارت مل .. ثم ظهور نظرية العقد الاجتماعي والعدالة الاجتماعية ، وإرساء قواعد الدستور والديمقراطية والنظم التعددية .. كل ذلك خرج من عباءة الفكر الإسلامي الناضج في البدايات ..

٥- ولذلك نقول إن هذه الرسالة ، ومثيلاتها من فكر الإمام أحمد بن يحيى وكتب أبيه يحيى بن الحسين ت ٢٩٨ هـ ، وجده القاسم بن إسماعيل الرسى ت ٢٤٦ هـ ، هو من أفضل ما قدم وكتب المسلمون في القرن الثالث الهجري حول التوحيد والعدل .. وإرساء قواعد المنهج وأسس الحرية الإنسانية وحرية الفعل الإنساني بمنهجية ناضجة وواضحة .

٦- جاءت هذه الرسالة في مجموع الإمام أحمد بن يحيى .. والذي سنصدره محققاً تباعاً ، إن شاء الله ..

وعنوانها :

١ - (مسائل المجبرة عن وسوسة إبليس وسائر الشياطين) .

ب- وصفحاتها تقع بين ١٣٤ و ١٥١ ط .

ج- والنسخة التي بين أيدينا نسخة فريدة ومتميزة في نوعها .. فقد كتبت بخط نسخي جيد سنة ٥٤٨ هـ ، وعلى حواشيتها بعض الشروح .. غير أن ذلك وقع في هوامش رسالة النجاة .. وسلمت من شروح النساخ والمعلقين من القراء عليها .

د - جاء على هامش هذا المجموع وبداخله ، كثير من التملكات والتوقيعات ، التي تبين مسيرة انتقال هذه النسخة بين أئمة الزيدية وكبار علمائها ..

هـ- توجد عدة أسباب لوجود هذه النسخة وحيدة في مكتبتنا العربية ، من ذلك حرص الزيدية على تراثها من جهة ، وعامل الزمن وكيد الخصوم لهذا التراث .. أما لم لم تحقق ونخرج للنور ، رغم أهميتها البالغة ، فهو لزهد كثير من الدارسين في التراث الفكرى ولصعوبته ، سواء من حيث التحقيق أو من حيث الدراسة .. وكذلك لظنهم أن النسخة قديمة ، وقد تعرضت لعوامل الزمن التى غيرت من معالمها .. غير أن هذا التغير لم يؤثر على الكلام بحال .. ولكنه يخدع الناظرين إليها .

ز- ومسطرتها : ثنتان وعشرون سطراً (٢٢) .

ح- ومقاسها : ٢٠ × ٢٧ سم .

ط- النسخة التى قمنا بتحقيقها مصورة عن النسخة اليمنية الموجودة بمكتبة الجامع الكبيرة بصنعاء تحت رقم ١٤١ علم الكلام - كتاب ٣٨ ..

وقد قامت بعثة المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم المختصة بالخطوط العربية ، والتابعة لجامعة الدول العربية بتصويرها فى الثلاثاء ٢٤ من رجب ١٣٩٤ هـ الموافق ١٣ من أغسطس ١٩٧٤ وإيداعها معهد المخطوطات العربية بالقاهرة ، تحت رقم ١٥٧ يمن شمالي .. ومنها صورنا نسختنا .

٢- منهجى فى التحقيق

- ١- قمت بمراجعة المخطوط مرات عديدة ، للتأكد من سلامته من النقص وعوامل التعرية .. ثم قمت بتصويره .
- ٢- تحققت من نسبة المخطوط لصاحبه ، بمراجعة كتب الفهارس وقائمة كتب الزيدية وكذلك قائمة كتب الإمام احمد .
- ٣- نسخت المخطوط وقومته إملائياً .
- ٤- وضعت للقضايا عناوين ، وللمسائل عناوين داخلية ، وقسمته إلى فصول .. حتى يتيسر الانتفاع به .. كما نسبت الآراء والأفكار والمذاهب إلى أصحابها فى كتبهم الأصلية .
- ٥- خرجت الآيات والأحاديث التى وردت بالرسالة ، ووضعت له فهرساً عاماً .
- ٧- ترجمت للشخصيات ، وعلقت على القضايا والمصطلحات .
- ٨- كما قدمت للمخطوط بدراسة عن « إبليس فى التصور الإسلامى بين الحقيقة والوهم » .. ووضعت مقدمة له ، وترجمت للمؤلف . ومصنفاته .

هذا وأسأل الله العلى القدير ؛

أن ينفع به ، وهو ولى التوفيق ؛

القاهرة فى ٢٥ / ٢ / ٢٠٠٠ م

٤- نماذج من المخطوط

[illegible][illegible]

ثانياً (النص)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على محمد خاتم النبيين ،
وعلى آله الطيبين ؛

قد فهمنا - أكرمك الله - ما ذكرت عن القوم الذين جرى بينهم الكلام والمناظرة
فى وسواس الجن وإبليس ، عليه لعنة الله ؛ كيف يصل إلى الإنسان وكيف الأمر منه
لنا، والعداوة التى قال الله ؛ عز وجل ، أنه يعد بنى آدم ويأمرهم بالفحشاء ^(١) .

حكاية موقف الناس من إبليس :

وذكرت أن قوماً قالوا : إن إبليس يلقي فى قلوب الإنس أمراً وعدة ، وسؤل لهم ،
وهو - زعموا - شئ لا يدرون كيفية وصول ذلك إلى قلوب الخلق ؛ واحتجوا بكتاب
الله ، عز وجل ، فقالوا : قال الله عز وجل : ﴿ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ
بِالْفَحْشَاءِ ﴾ ^(٢) .

ثم قال ، عز وجل ، يحكى عنه - إذ قال : ﴿ لَا مَرْئِيهِمْ فَلْيَتَكَنَّ آذَانَ الْأَنْعَامِ وَلَا مَرْئِيهِمْ
فَلْيُغَيِّرَنَّ خَلْقَ اللَّهِ ﴾ ^(٣) .

ثم قال : ﴿ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ ﴾ ^(٤) .

ثم قال إبليس - اللعين : ﴿ قَالَ فِيمَا أُغْوِيْتِي لِأَقْعُدَنَّ لَهُمْ صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمِ (١٦) ثُمَّ
لَأَتِيَهُمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ
شَاكِرِينَ (١٧) ﴾ ^(٥) .

١٣٤ ط / ثم قال : ﴿ كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي
أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ (١٦) ﴾ ^(٦) .

(١) يشير إلى قوله تعالى ﴿ يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا (١٢٠) ﴾ النساء / ١٢٠ - وقوله ، تعالى :
﴿ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ ﴾ البقرة / ٢٦٨ ، وقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطَاةَ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ يَأْمُرُ
بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴾ النور / ٢١ .

(٢) سورة النساء آية ١١٩ .

(٣) سورة البقرة آية ٢٦٨ .

(٤) سورة محمد آية ٢٥ .

(٥) سورة الاعراف آية ١٦ .. وجاءت فى الاصل خطأ هكذا ﴿ رب بما اغويتنى ... ﴾ (٦) سورة الحشر آية ١٦ .

قالوا : فقد نراه ها هنا يأمر ويعدُّ ويوسوس بالقول ، وذلك انه يصلُّ - زعموا - إلى قلوبهم منه شيء ؛ ويلقى إليهم ، ولا يدرون - زعموا - كيفية وصوله إليهم !!
وذلك أن الله ، عز وجل ؛ قال : ﴿ إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ﴾ ^(١) وانه - زعموا - : يجرى من الإنسان مجرى الدم ^(٢) !

* **ثم قال آخرون :** صدق الله في كتابه ، وهو كما قال الله ، عز وجل ؛ غير أن تأويل الآيات خلاف ماتاولتم ، فمن ثم غلطتم ؛ إن إبليس ومن معه لا يقدر أن يلقى قلوبنا شيئاً ، كما يلقى الشيء في الشيء ، ولا يصلُّ إلى قلوبنا منه شيء ؛ ولا يأمرنا بشيء ، لا مشافهةً ولا خفاءً ولا سرّاً ولا علانيةً ؛ ولم يصل إلينا منهم شيء قط ؛ ولم نسمع بذلك منهم في حالة ما .

ولما وصلتنا الحكاية التي حكى ^(٣) الله ، عز وجل ؛ في كتابه على لسان نبيه ، ﷺ ؛ فأبطلت لنا الحكاية من الله ، عز وجل ؛ وأخبرتنا أن إبليس ، ومن أطاعه من الجن يريدون منا إتيان المعاصي وارتكاب الفواحش ؛ وأن ذلك إرادتهم منا ، وأنه يرضيهم عنا إتيان ذلك ؛ بحكاية الله ، عز وجل ، لنا ذلك في كتابه أن ذلك من مرادهم ، فالحكاية الواصلة بنا الأمر منهم لنا ، كأمر الرجل لابنه ولغلامه : إفعل كذا وكذا ^(٤) .. !

وبعد ؛ فأخبرنا عن الله ، عز وجل ، أقدرَ على أن يوصل الأمر بالطاعة إلى قلوبنا ، من غير سفير ولا معبر ولا حكاية ١٩
فإن قالوا : إبليس أقدر على ذلك من الله .. كفروا وخرجوا من ملة الإسلام .
وإن قالوا : الله أقدر على ذلك .

(١) سورة الاعراف آية ٢٧ .

(٢) هذا معنى حديث أخرجه البخارى في صحيحه في أكثر من موضع منها (كتاب الاحكام باب ٢١) ١٦٨ / ١٣ وعن علي بن حسين أن النبي ﷺ أتته صفية بنت حيي ، فلما رجعت انطلق معها ، فمرَّ به رجلان من الانصار ، فدعاها ، فقال : إنما هي صفية . قال : سبحان الله . قال : « إن الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم » ، ورواه الدارمي ٤١١ / ٢ كتاب الرقائق ، باب ١٦٦ ، وأحمد في مسنده ٣١ / ١٥٦ ، ٢٨٥ ، ٣٠٩ - ٦ / ٣٣٧ .

(٣) في الاصل : حكى .

(٤) في الاصل : كذى وكذى .

قصة الغلام الوحيد على الجزيرة ،

قلنا لهم : فى رجل وامراته ، كانا فى المركب ، ثم باق ^(١) بهم المركب ؛ فخرجوا إلى جزيرة ، فكان الرجل من مرته ^(٢) ؛ فحملت غلاماً ، ثم بلغ الغلام ثلاث سنين ؛ ثم ماتا وتركاه ^(٣) ، أيصل إلى قلبه الأمر بالصلاة والصيام وجميع الفرائض بلامخبر له ولا معبر ؟!

ونحن ، فلم ندر ما الكتاب ولا الإيمان حتى ^(٤) أوحى الله ، عز وجل ، إلى رسوله ، صلوات الله عليه وعلى الأخيار من ذريته ، فبلغ إلينا ما أمره الله ، عز وجل ؛ به من طاعته وفرائضه ؛ ونهانا عن معاصيه ؛ فإن فعلنا المعاصي كنا قد فعلنا كفعل الشيطان ؛ وكنا مطيعين له ؛ لأن ذلك إرادته وأمره ؛ وكذلك إذا فعلنا ما أمر الله ، عز وجل ، كنا قد أطعناه وفعلنا ما أراد منا !..

* وقال آخرون : إنه ما كان من مشروب وملبوس ومنكوح ، فهو من فعل النفس ، وما كان من قتل وعقوق الوالدين فهو من إبليس .

١٣٥ و / وقد اكذبهم الله ؛ عز وجل ، حيث قال : ﴿ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (٥) .

وقال فى ذكر موسى ، ﷺ : ﴿ فَوَكَزَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ ﴾ (٦) ، فقال : ﴿ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ ﴾ (٧) ، يعنى كعمله .

نمت مسائل أبى إسحق ، أكرمه الله

(١) عطب وفسد .

(٢) كناية عن الجماع .

• هذه القصة مشهورة فى تاريخنا الفلسفى ، حيث تناولها ابن سينا وابن طفيل والسهورردى المقتول وابن النفيس ، وعرفت بقصة « حى بن يقظان » . وهى ذات طابع فلسفى ملخصه : هل يمكن أن يصل الإنسان إلى المعرفة بنفسه ، وهل يمكنه إدراك معرفة الله وتوحيده بلا وحي ولا رسالة ؟!..

(٣) فى الأصل : حتا .

(٤) سورة المائدة آية ٣٠ .

(٥) سورة القصص : آية ١٥ .

لا يؤخذ الدين بالظن ،

الجواب : قال أحمد بن يحيى ، صلوات الله عليه :

اعلم - أكرمك الله - أن هذه المخاطبة قد كثر فيها اختلاف الناس وقولهم ، وذهب كل منهم إلى مذهب ، على قدر عقله وظنه وخرصه ، والدين لا يكون بالظن ولا بالخرص ، وقد ذم الله ، عز وجل ، قوماً في كتابه إذ أخبر أنهم على الخطأ والجهل ؛ فقال : ﴿ إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾ (١١٦) ، وقال : ﴿ إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى ﴾ (٢٢) وقال آخرون : ﴿ إِن نُّظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُتَّقِينَ ﴾ (٣٢) ، ﴿ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ﴾ (٢٨) .^(١)

ينبغي الرجوع للكتاب والسنة ،

وذلك - أكرمك الله - أن الخلق تركوا معدن الهدى ، واتبعوا الهوى ؛ فخالفهم الردى^(٥) ودانوا بالخطأ ، ومالوا إلى الدنيا وتقليد الرؤساء ؛ وقد قال الله ، عز وجل : ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يُسْتَبْطُونَهُ مِنْهُمْ ﴾ (٦) ، وهذا قول الله ، عز وجل ، الذى لا يشوبه فساد ولا طعن أهل العناد ، وقد أخبر الله ، عز وجل ، أنه لو رُدُّوا إلى حيث أراد وافترض لعلم ؛ ولم تقع خُلُفَةٌ ولا مرأى ولا جهل ولا خطأ .

واعلم - أكرمك الله - أن القوم الذين ذكرت عنهم الكلام فى أول كتابك ؛ الذين اعتقدوا أن إبليس ، عليه لعنة الله ؛ يقدر على أن يلقي ويوصل العدة والامر بالفحشاء إلى قلوب بنى آدم ، فقد أخطوا وغلطوا وضلوا عن سواء السبيل ، وأن القوم الذين ردوا عليهم وعبأوا جهلهم ، أهل الصواب والرشد .

وقد فهمت ما احتجوا به ، وقد أحسنوا ، إلا أنهم لم يشبعوا المسائل ، ولم يقووا الاحتجاج ، حتى يشتفى السامع ويُقطع المخالف .

(٢) سورة النجم آية ٢٣ .

(٤) سورة النجم آية ٢٨ .

(٦) سورة النساء آية ٨٣ .

(١) سورة الأنعام : آية ١١٦ .

(٣) سورة الحائث آية ٣٢ .

(٥) فى الأصل : الردا

قواعد ينبغي تفريرها ،

واعلم - اكرمك الله - ان كل قول يعتقده قوم إذا انكسر بعضه وبان كسره ، وجب ان آخره ينكسر ، كما انكسر أوله ؛ لانه لا يجوز ان يكون لله ، عز وجل ، حق فيه باطل ، ولا باطل فيه حق ؛ ولا يجوز ان يكون الحق ينكسر بعضه ويثبت بعضه ؛ وقد يجرى ان يرد عليك على ما شك فيه الجهال ، من الآيات التي ذكرت فيها إبليس ، في غير موضع من القرآن .

التأويل حسب معانى العربية وتصريفها ،

فإذا صح كسرنا لذلك ؛ لزم أن آخره على مجرى أوله ؛ وإلا طال الكتاب ومله ١٣٥ ط / القارئ والمستمع ؛ وما اجزا قليله ، وبان القطع لمن خالف في أول مسألة منه ، لزم أن آخره كأوله من المعنى ، والتأويل في اللغة على مثل ما أنا مفسر له لك إن شاء الله .

أن الهوى في هلاك الإنسان ،

فافهم جوابي ، وقف على معانيه - أرشدك الله ووفقك - واعلم أن عامة الآيات ، التي اعتلوا بها ، تخرج على الهوى - وهو القائل ^(١) للإنسان لكل خطأ وردى ^(٢) وبلاء وظلم ، ولذلك قال الله ، عز وجل : ﴿ نَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ﴾ ^(٣) .

فأخبرنا ، عز وجل ؛ أن الهوى هو الذي يُوقع في المهالك ؛ ولم تصح دعوى ^(٤) من ادعى الوسوسة إلا بالكابرة ، ومالا يصح بحجة .

وقال (عز وجل) ^(٥) : ﴿ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ ﴾ ^(٦) .

(٢) في الاصل : ردا .

(٤) في الاصل : دعوا .

(٦) سورة ص آية ٢٦ .

(١) أى الذى يدعو ويجعل الإنسان ، وهو من ، قول - أو قبل .

(٣) سورة النازعات آية ٤٠ .

(٥) ليست في الاصل .

ومما كان ينبغي للقوم الرادين على أهل الخطأ أن يقولوا لهم ، فى صفة الغلام المولود فى الجزيرة ، الذى لم ير^(١) أحداً قط ، ولم يصل إليه أمر بطاعة ولا معصية ، ولا معرفة خير ولا معرفة شر .

أخبرونا : هل يقدر إبليس يغويه ويضله ، أم لا يقدر (على) ^(٢) ذلك ؟ .

فإن قالوا : إنه لا يقدر على أن يضله . لزمهم لنا عجز إبليس وضعفه ، وأنه لا يقدر أن يغوى أحداً من الخلق ولا يضله ، ورجعوا عن قولهم ودعواهم فى إبليس أنه قادر على إضلال الخلق وإغوائهم .

وإن قالوا : إنه قادر على إضلال ذلك الغلام وإغوائه .

قلنا لهم : فآخبرونا عن إبليس مخير^(٣) فى ذلك الفعل أم مجبر^(٤) عليه جبراً ؟ !

فإن قالوا : إنه مجبور^(٥) عليه . لزمهم أن الله ، عز وجل ، البرئ من قولهم ، أنه أجبر إبليس على إضلال ذلك الغلام ؛ وقد أخبرنا فى كتابه أنه لم يخلق إبليس إلا لطاعته لا لمعصيته ؛ إذ قال ، عز وجل : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ ^(٦) ﴿ ^(٧) .

* * *

يرسل الله الرسل لإقامة الحجة :

فكيف انتقض قوله ، وجبر إبليس على إضلال ذلك الغلام ، من قبل أن يبدأه بالخير ، ومن قبل أن يلزمه الله ، عز وجل ، حجة ، إذ قال : ﴿ لَنَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ ﴾ ^(٨) ، وقوله : ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً ﴾ ^(٩) !

فتراه قد عذَّب هذا الغلام لإضلال إبليس له من قبل أن يبعث إليه رسولا ، ومن قبل أن يلزمه حجة واضحة ، وتراه قد بدأ بالشر قبل الخير ، وبالنقمة قبل النعمة ، وبالضلال قبل الهدى ؛ وبالسوء ^(١٠) قبل الإحسان .. !

وليس هكذا ^(١١) وصف نفسه ، عز وجل ؛ إذ قال : ﴿ اللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴾ ^(١٢) ، وقوله : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ ^(١٣) .

(٢) زيادة ليست فى الأصل .

(٤) سورة النساء آية ١٦٥ .

(٦) فى الأصل : بالسوابة .

(٨) سورة البقرة آية ٢٠٧ .

(١) فى الأصل : يرى .

(٣) سورة الذاريات آية ٥٦ .

(٥) سورة الإسراء آية ١٥ .

(٧) فى الأصل : مكذى .

(٩) سورة البقرة آية ١٨٥ .

فأى عسر أعظم ، وأى بلاء أكبر من أنه أقدر إبليس على ذلك الغلام الذى فى ١٣٦ و / الجزيرة بلا ذنب ولا جرم ، فاضله واغواه عن غير استحقاق ١١

* * *

خلق الله إبليس لطاعته .. وهو من الجن :

وقد خلق الله إبليس أيضاً للطاعة ولم يخلقه للمعصية ، إذ قال : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ (٥٦) ^(١) ، وإبليس فهو من الجن ، يصدق ذلك قول الله عز وجل : ﴿ إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴾ (٥٧) ^(٢) .

فتراه يخبرنا عن فسقه عن أمره باختياره ، ويلومنا عن اتخاذنا له أولياء وذريته ، وذلك الاتخاذ هو اتباعنا لهم على معاصيهم ، وفعلنا للظلم كفعلهم .

* * *

عودة إلى قصة ، حى بن يقظان ، :

رجع الكلام إلى إضلال إبليس للغلام الذى فى الجزيرة .
فنقول لهم : أخبرونا حيث خلق الله إبليس للطاعة ، اليس عليه الطاعة لله ، عز وجل ، فريضة ١٩
فإذا قالوا : بلى ، قلنا لهم : فأخبرونا عن إضلاله للغلام أهو طاعة لله ، عز وجل ، أو معصية ١٩
فإن قالوا : هو طاعة لله ، عز وجل . لزمهم - صُغْرَةُ أقمياء - أن إبليس مطيع لله ، عز وجل ، فى إضلال الخلق ، وأنه يوم القيامة ؛ (على طاعة) ^(٣) لا على معصية ؛ وفى هذا نقض القرآن ، والكفر بالرحمن والخروج من الإيمان .
وإن قالوا : إن إضلال إبليس للغلام هو معصية لله ، عز وجل . لزمهم أنه قد ترك ما خلق له واتبع هواه ، وخالف خالقه ووجب عذابه بمعصيته ، وقالوا بالعدل .

(٢) سورة الكهف آية ٥٠ .

(١) سورة الذاريات آية ٥٦ .

(٣) زيادة ليست فى الأصل .

ثم نقول لهم : أخبرونا اليس قد قال الله ، عز وجل : ﴿ إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ﴾ (١) ؟

فإذا قالوا : بلى (٢) .

قلنا لهم : فاعبرونا عن ذلك الغلام الذى فى الجزيرة ، كيف يغويه إبليس ، وكيف يضلّه ، وكيف يضل غيره من جميع الخلق - على أنه ما لزم فى واحدٍ لزم فى جميع الخلق ، إذ القصة واحدة ؟ .

فلا بد لهم أن يقولوا : إنه يبدو لهم . فيردون على القرآن ، ويضلهم على وجه من الوجوه .

فإن ادعوا أمراً لا تقبله العقول ، ولا تقوم لهم به حجةٌ سقط قولهم ؛ إلا أن يدعوا أنه يقدر على الخلق ، كقدرة الله ، عز وجل ؛ على خلقه ... ! (فيوجبوا) (٣) خالقاً آخر قادراً قوياً مع الله ! .. فيلزمهم الشرك والخروج من فيه الإسلام كافةً ، لا بد لهم من ذلك ، أو الرجوع عن الجهل .

فإن قالوا : إن الله ، عز وجل ، أقدره على ذلك ، وجعل له إليه السبيل .

* * *

هل أقدر الله عدوه على ما لم يعطه لأوليائه ،

لزمهم أن الله ، عز وجل ؛ جعل لعدوه ، المخالف لأمره والعاصى له ، من القوة والمقدرة والسلطان ، ما لم يجعل لأوليائه ذلك ، وأهل طاعته من الأنبياء والمرسلين ؛ وأنه قد وصلَ عدوّه وأمكنه من المنزلة الشريفة والمرتبة الرفيعة ، التى نال بها أولياء الله ، عز وجل ؛ رسّله ، عليهم السلام ، وبلغ بها مكروههم ، وأحرق بها قلوبهم ، على قود قولهم !

فكان له من الخطر العظيم والعطية النفسية والعلو والدرجة الكريمة / والقدرة ١٣٦ ط / القاهرة ما علا به على الخلق المطيع منهم والعاصى ؛ وبان بذلك الفضل على

(١) سورة الاعراف آية ٢٧ .

(٢) فى الاصل : بلا .

(٣) زيادة ليست فى الاصل .

الأنبياء والمؤمنين إذ معه من عطية الله ، عز وجل ؛ وموهبته وخصوصه ما ليس مع
الأنبياء الله ، عز وجل ؛ ولا مع أوليائه ! .

فأى عظمة أجل من هذه العظمة ! .. وإى كبيرة أكبر من هذه الكبيرة (الثنى) ^(١)
نسبتموها إلى الله ، عز وجل ؛ أنه خص بها إبليس ، ولم يُعْطها رسله ولا أوليائه ولا
من يسعى فى طاعته ، وأعطاه من كفر به وأشرك واستكبر ، وقال : ﴿ لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدْ
لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مُسْتَوٍ ﴾ ^(٢) !

فهذا استاهل ، عندكم ، أن يجعل له المقدرة القاهرة والسلطان العظيم على خلقه
الضعفاء المساكين ، الذين افترض عليهم أن يحذروا عمله ولا يتبعوا معاصيه ولا
يقفوا آثاره ولا يفعلوا كفعله ! .. سبحانه الله العظيم عما قال المبطلون ، وعلا علواً
كبيراً .

* * *

(١) زيادة ليست فى الأصل .

(٢) سورة الحجر آية ٣٣ .. وجاءت فى الأصل ﴿ .. خلقته من طين ﴾ وهو خطأ بين

الحجة الأولى

فى إبطال قدرة إبليس على الإغواء

ومن الحجة فى إبطال قدرة إبليس وما ادعوا فيه من آيات القرآن جميعاً ؛ التى فيها ذكره وسوسته لبنى آدم ، أن ينصرف كله على الهوى الذى يهواه الناس مع شيطان بنى آدم أيضاً .

وإنما الهوى شيطان ؛ لأنه رصاً للشياطين . على مقدار قول موسى ، صلى الله عليه ؛ حيث وكز^(١) القبطى فقتله : ﴿ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ ﴾ (١٥) ؛ أى إنه عدو لبنى آدم ؛ عليه السلام . ونولده من بعده على العداوة الأصلية ؛ إن هذه المعصية من جنس عمل الشيطان الذى عمله ؛ فكان معصية .

* * *

لم يشارك الشيطان موسى فى قتل القبطى

ولو كان قتل موسى ، عليه السلام ، للقبطى عملاً للشيطان عمله هو ، دون موسى ، ﷺ ، لم يجز أن يقول الله ، عز وجل : ﴿ قَتَلْتَ نَفْسًا فَتَجُنَّكَ مِنَ الْغَمِّ وَتُفَكِّكُ عَنْ قَتْلَيْهَا فَنَفْسُ خَيْرٍ مِّنْكَ فَمُوتْ بَلْ تَكُونَ فَرِحًا وَتُنَادِىٰ مُجْرِمًا ﴾ (٢) . وكان الواجب أن ينسب قتل القبطى إلى قاتله ، وهو إبليس ، ولا يرمى^(٤) به موسى ، وهو برىء : ﴿ مَن يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا ﴾ (١١٧) ؛^(٥)

وكيف يدخل ، عز وجل ، فيما عاب ، أو يُنزم البراء قتل الشحناء^(٦) (١٢) . وإن كان إبليس أعان موسى فى قتل القبطى ، بمقدار شعرة ، لزمه أنه شريك لموسى ، عليه السلام ، فى القتل ، ووجب عليه نصف الدية فى حكم الإسلام ؛ لأن الدية على من قتلوا^(٧) كلهم لا بعضهم دون بعض ؛ وكل من قتل رجلاً فلا بُدَّ أن يكون معه إبليس بالحضرة يقتل معه الناس أين ما كانوا . وكذلك الزناة واللاطه^(٨)

(٢) سورة القصص : آية ١٥ .

(٤) فى الأصل : يرمي .

(٦) الشحناء : الجفد والعداوة والبغضاء .

(١) أى ضربة بيده مضروم أصابعها فى صدره وهو لا يبريد قتله .

(٣) سورة طه : آية ٤٠ . والفتون : الإبتلاء ، وهو مصدر .

(٥) سورة النساء آية ١١٢ .

(٧) فى الأصل : قتل .

(٨) مفردهما لوطى : أى من عمل عمل قوم لوط ، والمصدر منها لوط .

وشراب الخمر والسُّراق ، وجميع أهل المعاصي في البر والبحر والشرق والغرب والسهل والجبل ؛ فيكون معهم إبليس مشاركاً لهم في جميع المعاصي أين ما كانوا .

١- فإن قال من خالفنا بهذا القول الزمهم أن ليس بين ربهم القول العزيز المطلع ١٣٧و / على جميع الخلائق - فرق ، وين / إبليس الدليل العاجز الضعيف ١ .

في إبطال أن له أعوان

وإن قالوا : إن له أعوان يفرقهم في جميع البلدان ، فيضلوا^(١) الخلق ؛ لزمهم أن يقال لهم : أخبرونا عن هؤلاء^(٢) الأعوان والجنود لإبليس ؛ مجبورون على إضلال الخلائق وتفرقهم في جميع البلدان ، حتى لا تخفى^(٣) عليه خافية سرّاً ولا علانية ، أم مخيرون تخيراً ؟ ١٩ .

إبليس هل هو مخير أم مجبور ؟

٢- فإن قالوا : بل هم مجبورون جبراً على إضلال الخلائق . قلنا لهم : فما حيلة الخلائق ؟ ١٩ .. وإى قوة (لهم) على أن يخرجوا من تسليط ربهم عليهم ، ما لا يقدرّون على التخلص منه ؟ ١٩ .. ويلزمهم أن القرآن قد انتقض في قوله ، عز وجل ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ (٥٦) ﴿٤﴾ .

هل إضلال الشيطان للناس عبادة منه لله ؟

فإن زعموا أن إضلالهم للخلق هو عبادة لله ، عز وجل ؛ الزمّوه ، عز وجل ؛ الجور والظلم والعذاب ، لمن عبده وأطاعه ؛ إذ قال في كتابه إنه يعذب المطيعين ، إذ

(١) في الأصل : هاؤلا .

(٣) سورة الذاريات : آية ٥٦ .

(١) في الأصل : مفضلون .

(٢) في الأصل : تخفى .

قال : ﴿ وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ ﴾ (٩٥) قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ﴿ (٩٦) ﴾ ^(١) ، وقوله ، عز وجل : ﴿ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ تَبَعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ (٨٥) ﴿ ^(٢) ١ ..

فتراه سمي المطيعين له غاوين - على قود قولكم ! ..

٣- وإن قلتم : مجبورون تخييراً لا قسراً لزمكم ان قولكم بالجبر باطل ، وإن أهل العدل أصوب قولاً منكم ، وإن الناس يقدرون ان لا يطيعوا إبليس في قوله وأمره وفعله ووسوسته ، وأن لهم عن ذلك مندوحة ومعزلاً وغنى ^(٣) ؛ وأنه لامقدرة له على معصيتهم ، ولامقدرة له ولا لجنوده على إضلالهم جبراً أو قسراً ؛ لانهم - اعنى الجن- مخيرون تخييراً ؛ ولذلك لزمهم ان لا يضلوا عباد الله ، عز وجل ، إذ خلقوا كلهم للطاعة لا للمعصية .

* * *

من الذى قتل القبطى موسى أم الشيطان أم هما معا ؟

ودليل آخر ؛ انه لا يجوز لموسى ، صلوات الله عليه ، فى عظمة وشرف مقامه وكمال ورعه وصدق لسانه وبارع علمه ، أن يلزم إبليس قتل القبطى ، وهو القاتل له وحده ؛ إذ قال : ﴿ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ ﴾ ^(٤) فالزمه إياه كله ، ولم يقل : هذا من عمل الشيطان وعملى معه ايضا ، فيلزمه الكذب ها هنا . إذ كذب على إبليس إذ ألزمه القتل كله ؛ ولم يذكر نفسه ! ..

وهذا خارج من الحق ، والانبياء لا يقولون إلا الحق ، صلوات (الله) ^(٥) عليهم أجمعين ؛ وإنما المعنى فيه الذى عنى ^(٦) الله ، عز وجل ؛ أنه - أى موسى ، عليه السلام ^(٧) - عنى أنه - أى القتل بلا ذنب ظلماً ^(٨) - من جنس عمل الشيطان وشكله ، إذ عمل إبليس المعصية فى بدء الأمر ، يوم غش آدم ، صلى الله عليه ؛ وكان إبليس أول من عصى ^(٩) الله ، عز وجل ؛ معصية عمد ، لا ما ذهب إليه الجهال انه

(٢) سورة من آية ٨٥ .

(٤) سورة القصص آية ١٥ .

(٦) فى الاصل : هنا .

(٨) من وضعنا .

(١) سورة الشعراء : الآيات ٩٥ - ٩٦ . ، ويختصمون : يتجادلون ويتنازعون .

(٣) فى الاصل : وعنا .

(٥) لمست فى الاصل .

(٧) من وضعنا .

(٩) فى الاصل : عصا .

يقدر على القلوب ولطائف الصنع ، كقدرة الله ، عز وجل ؛ وكذب العادلون بالله ،
وضلوا ضلالاً بعيداً .

* * *

لقد ساوى الجبرة بين إبليس وخالقه :

ومن قال هذا ، فكيف بالله ، عز وجل ^(١) ، ساوى / بينه وبين خلقه فى القدرة
ولطائف الصنع . . .

فنعوذ بالله من العمى ^(٢) فى دينه والصد عن سبيله .

ولو كان إبليس يضل الخلق بأمرٍ لا يعرفونه ، وسبب لا يرونه ، وبحيلة لا يهتدون
إلى وصفها ولطائف تدق عليهم ؛ لوجب أن له من المقدر والقوة مثل ما لله ، عز
وجل! . . .

وهذا أعظم الفساد وأكبر الإلحاد وأشد العناد .

* * *

(١) أى كيف يكون ربه ؟ بعد أن وصف إبليس بما لا يكون إلا لله الواحد الأحد القادر القاهر الخالق العزيز .

(٢) فى الأصل : العما .

الحجة الثالثة

إقامة الدليل على أن إبليس لا يعد أحداً أو يمينيه

ومن الحجة عليهم ، فى دعواهم أن إبليس يعدهم بالفقر ويأمرهم بالفحشاء ؛ أنا ، نحن وهم ، لم نشاهد أحداً يعد بالفقر ويأمر بالفحشاء إلا شيطان بنى آدم ، فكيف جاز لهم أن يقطعوا الشهاد على شيطان الجن دون شيطان الإنس ، وقد أعلمهم الله ، عز وجل ، أن فى الإنس شياطين وفى الجن شياطين ^(١) ! ..

فلم قطعوا الشهادة على الجنى دون الإنسى ، والإنسى ، بالمشاهدة (هو) ^(٢) ، الذى عمل بنا العمل ؛ والجنى لم نشهد عليه ، بالعيان ، كما شهدنا على هذا الآخر ؛ والله ، عز وجل ، فلم يُفرد واحداً منهما دون الآخر فى كتابه ^(٣) .. فكيف جاز لهم هذا القول ؟! ..

ولو كان لإبليس من القوة والقدرة ولطائف الصنع ودقائق الأسباب ، التى لو اجتمع الخلق على أن يقفوا على كنه واحدة منها ما قدروا على ذلك أبداً .

فيلزم من خالفنا أن ليس بين قوة الله ، عز وجل ، وقدرته ولطائف صنعه ودقة أسبابه ، وبين قدرة إبليس وقدرته ولطائف صنعه ودقائق أسبابه فرق ، وبين الخالق - وهذه صفة الواحد الفرد الذى ليس كمثله شئ - والذى قالوا فى قدرة إبليس ولطائف معانيه ، يوجب فساد التوحيد ؛ وإن كمثل الله ، عز وجل ؛ حياً يقدر كقدرته ويفعل كفعله ..! عز عن ذلك القوى العزيز .

* * *

هل أقدر الله إبليس على ما يفعل ؟!

فإن قال قائل : إن الله عز وجل ؛ أقدره على ذلك ، وجعل له السبيل والقوة على

(١) يشير إلى قوله ، عز وجل : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَجْرٍ عَدُوًّا شَاطِئِينَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا ﴾ الأنعام آية ١١٢ .

وقوله : ﴿ وَإِنَّ الشَّاطِئِينَ لَيُوحُونَ إِلَى أَوْلِيَائِهِمْ لِيُجَادِلُوكُمْ ﴾ الأنعام آية ١٢١ .

(٢) زيادة ليست بالأصل .

(٣) ويمكن أن تقرأ هكذا : فلم يفرد .. ٤٩....

فعله . لزمه أن حكمة الحكيم ها هنا غير حكمة ؛ وحسن نظره لخلق غير حسن نظر ، ورحمته لهم غير رحمة ؛ إذ أقدر عليهم عدواً يأتهم من حيث لا يعلمون ، وقد أمرهم بمخالفته بعدما أقدره عليهم !.. فأي جور يكون أعظم من هذا الجور ، وأي ظلم يكون أكبر من هذا الظلم ، إذ كلفوا الحذر ممن لا يرون إلى معاني أسبابه الواقعة ، ١٣٨ و/ بعد ما قال في كتابه ، على لسان نبيه : ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ ^(١) ؛ وقوله : ﴿ إِلَّا مَا آتَاهَا ﴾ ^(٢) ؛ وقوله : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ ^(٣) ، وقوله : ﴿ كَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحيماً ﴾ ^(٤) .

الحق لا يختلف ولا يتضاد :

فهذا شيء يخالف بعضه بعضاً ، والحق لا يختلف ولا يتضاد ؛ إنما الذي يختلف ويتضاد الباطل . وإن لا ، فهل يوجدونا حجة نعقلها ، وبعقلها معنا الرجال ، ذووا الالباب ، حتى تصح وتلزمنا بها الحجة ؛ إن واحداً منهم ، أو من غيرهم ، وعده إبليس - منذ خلق - الفقر ، أو صده عن الطاعة ، أو وسوسه في صلواته أو في غيرها .

كيف وعد وسوس؟!

كيف ذلك كله الذي كان من إبليس إليه !! فإن جاء فيه بحجة قاطعة بيّنة تشهد عليها العقول ، ويفهمها أهل العلم والمعرفة بأمر واضح بين ، رجعنا عن قولنا إلى قوله ، وثبنا عما كنا عليه .

أدوات المعرفة :

لأننا لا نعقل الوسوسة والأمر بالفحشاء ولا وعد الفقر ، إلا على قدر البينة التي نبأنا الله ، عز وجل ، عليها وما جعل لنا من الإدراك بالحواس الخمس وبخاطر العقل .

(٢) سورة الطلاق آية ٧ .

(٤) سورة الأحزاب آية ٤٣ .

(١) سورة البقرة آية ٢٨٦ .

(٣) سورة البقرة آية ١٨٥ .

وهذا الشيطان - الذى ذكره مخالفونا - لم يلقانا قط فيكلمنا مواجهة ولم يكلمنا من وراء حجاب ؛ ولم يخاطبنا على لسان رسول بعثه إلينا ؛ فلم يأتنا منه كتاب نقرأ ونعلم ما فيه ، وليس البنية - التى نحن عليها - تعقل الأشياء ، ولا تصل إلى علمها إلا من هذه الجهات ، وهى الحواس الخمس - التى لا سبيل لبني آدم إلى شئ مما يدركونه إلا بها - وقد سقطت كلها عما ادعوا ؛ وأن إبليس لم يأتنا قط من قبل الحواس الخمس .

فقد بان هذا وصح ، وبطلت فيه دعوى كل كاذب على الله ، عز وجل ؛ وعلى كتابه ؛ إذ جهلوا القرآن ومعانى اللغة العربية فيه .

نفى كون إبليس تأثير فى قلوبنا ،

فإن قالوا : إنما يأتى إبليسُ الناس من قبل أن يوقع ذلك فى قلوبهم لا غير ذلك .
لزمهم القول الاول ؛ أنه يجب له من القوة والقدرة الدقيقة اللطيفة ما يجب لرب العالمين العلى العظيم ؛ الذى لا يقدر على تصريف القلوب وتقليبها غيره ، عز وجل !

وإبليس اقل وأذل وأضعف من أن يكون بهذه المنزلة العالية الرفيعة ، التى لم يقدر عليها الملائكة المقربون والأنبياء المرسلون ؛ وقد مدح الله ، عز وجل ، نفسه - فى غير موضع من القرآن - باطلاعه على القلوب وعلمه بالضمائر وقدرته على تصريفها وتقليبها ، فقال : ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَهُ تَحْشُرُونَ (٢٤)﴾ (١) .

فإن كان إبليس يقدر أن يحول بين المرء وقلبه ، فقد لزمهم ووجب عليهم أن له قدرة كقدرة الله ، عز وجل ، وأنه قد ساواه فى هذه المنزلة التى مدح الله (عز وجل) (٢) بها نفسه ولم يكن له عليه فضل .

١٣٨ ظ / وقد زعمتم أن إبليس يقدر أن يحول بين المرء / وقلبه . ومن قال بهذا فقد بان كفره وظاهر جهله ، وخرج من الإسلام كافة ، وقال الله ، عز وجل : ﴿وَنَقُصُّ مَا

(١) سورة الانفال آية ٢٤ .

(٢) ليست فى الاصل .

تَوَسَّسُ بِهِ نَفْسُهُ وَتَحَنُّ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴿١٦﴾ (١) ، فتراه - عز وجل - قد أضاف
وسواس النفس إلى النفس ولم يضيفه إلى إبليس .

الهوى هو الداعى ..

إذاً الهوى (٢) هو (٣) الداعى إلى كل صواب وخطأ ووسواس وكل خير وشر ، وأنه لا
فاعل لذلك غير آدمي ؛ إذ لا قدرة لأحد على تصريف القلوب ، وإمالتها عن شئ إلا
الله الواحد الفرد القوى القادر اللطيف الصنع ، الذى عجز عن كنه لطائفه أهل
الغموض فى العلم (٤) ؛ وأهل التدقيق من أهل النظر ، وتاهت العقول والأوهام عن
إدراك ذلك ، وثبتت به الوجدانية ووجبت به على الخلق الطاعة .

فإذا كان موصوف آخر غيره تجب له هذه الصفة الشريفة الكريمة العظيمة فما الفرق
بينهما ... بينوه لنا إن كنتم صادقين ...

احتجوا بقوله تعالى : ﴿ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ﴾ (٥) .

فإن قال قائل : قد قال الله ، عز وجل ، فى كتابه ﴿ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ﴾ الذى
يُوسَّسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ (٥) مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ﴿٦﴾ (٥) فقد أخبرنا بهذه فلا حجة لكم
فيها .

الرد عليهم فى احتجاجهم :

قلنا رادين عليه ، لجهله ، وناقضين عليه خطاه ، ومحتجين عليه بما يقطع - بحون
الله - على أداء الصواب ، والقول بالحق : إنما عنى (٦) الله ، عز وجل ، بهذه الآية -

(١) سورة قى : آية ١٦ .

(٢) فى الأصل : الهوا .

(٣) زيادة ليست فى الأصل .

(٤) لا أدري ماذا يقصد بهذه العبارة .. غير أنه ربما قصد علماء الطبيعة والرياضيات .. أو قريباً من هذا .

(٥) سورة الناس الآيات ٤ - ٦ .

(٦) فى الأصل : عنى .

التي ذكرت - ما يتصور في قلوب بني آدم وفي صدورهم وما تجريه الخواص في الصدور^(١) ، من ذكرها للجنة والناس في الصلاة وفي غير الصلاة ؛ إن ذلك أمر غير مجهول لما تجده يوسوس في صدرك من ذكر الجنة والناس ؛ ولا يوسوس وسوسك ولا مكلمك ولا أحسست أحداً مازج قلبك .

* * *

هل هناك وسوسة من الأصل ؟

والدليل على صدق قولنا ، وثبوت حجتنا أنك - إذا كنت تصلي ثم خطر في صدرك خاطر - أن أحداً من الناس لا يكلمك في صلاتك ؛ إذ قد علم الناس أن ذلك شيء لا يجوز ؛ فاحد لا يكلم أحداً في الصلاة ، ولا يوسوسه ولا يساره إذا هو يصلي ؛ بإجماع الخلق معنا على هذا القول .. !

فإن وسواس الإنسان - الذي ذكره الله ، عز وجل ، حيث قال : ﴿ مِنْ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ﴾^(٢) .

فاخبرونا الآن كيف وسواس الناس للناس في الصلاة إن كنتم صادقين ؟ .. فلا سبيل لكم إلى ذلك أبداً .

لإن قالوا : هو صياح من يصيح بي ، وكلام من يكلمني .

قلنا له : ليس ذلك يعني ، إنما يعني وسوسة دقيقة لطيفة ، كما ادعيتم ؛ لإبليس ؛ و١٣٩ و / فاما أصوات بني آدم ، وشغلهم للمصلي فهو كثير غير قليل . فبطل ما ادعيتم في وسوسة بني آدم لصاحبه في الصلاة وحدها .

* * *

(١) إنه يشير إلى الخواطر والتي قسمها الغزالي إلى دواعي خير وشر .. وسماها إلهامات ووساوس .. والداعي إلى الأولى الملك ، وإلى الثانية الشيطان .

(٢) سورة الناس آية ٦

يعني لا يخرج عن كونه حديث النفس وتردها بين خواطرها الممتلئة ؛ ومن هذه الخواطر ما هو خير وما هو شر ؛ تنشأ من اشتغال الإنسان بالدنيا وما يبتازعه فيها من رغبات وأهواء وأمانى .

لهذه الآية تأويل لم يدركه المجبرة :

ووجب أن له تأويلاً لم تعرفوه ^(١)، وكذلك يلزمكم فى وسواس الجن للناس ؛ أنه لا يعقل إلا بإدراك الحواس الخمس ^(٢)، وقد صح أن الحواس لا تدرك إلا ما كان محسوساً ^(٣)؛ ولذلك سميت الحواس لحسها الأشياء كلها ^(٤) وإدراكها لها كلها ؛ ولذلك لزمها التأديب والأمر والنهى والثواب والعقاب .

* * *

أنواع الإدراك الحسى فى المعرفة،

فأما ما لا تدركه الحواس فلا حجة عليها فيه لله الواحد ، الذى لا يدرك بالحواس ؛ وبذلك وجبت له الوجدانية ، واستحق الرهوية ، إذ لا يدرك بالحواس ولا تدركه الحواس ولا يقاس بالناس .

* * *

إدراك التكليف شرط من شروط قبوله ،

فإن كان ثم شئ نهينا عنه وحذّرنا عن مواقعتة ، وهو شئ لا تدركه الحواس ، فهذا تكليف ما لا يطاق ولا يعرف ولا يمكن الحذر منه ، لغموضه فإنه لا يدرك أبداً؛ فهذا ما لا يجوز على الله ، عز وجل ، فى حكمته وحسن فعله وعدله ، البعيد

(١) أى لهذا الوسواس الجناس .

(٢) فى بيان أن الحواس خمس أو أكثر انظر الأشعرى : مقالات الإسلاميين ٢١ / ٣٠ .

(٣) فى بيان أن الحواس لا تدرك إلا ما كان محسوساً ، انظر رأى علماء الأصول وخلافهم حول هذه المسألة .

الأشعرى : المقالات ٢١ / ٥٩ .

(٤) فى بيان معنى الإدراك انظر الجرجاني : «التعريفات» ، ص ٢٥ حيث يقول : الإدراك : هو الإحاطة بالشئ بكماله . وهو حصول الصورة عند النفس الناطقة ؛ وتمثيل حقيقة الشئ وحده ، من غير حكم عليه بنفى أو إثبات ، ويسمى تصوراً ، ومع الحكم بأحدهما يسمى تصديقاً .

أما كيف يحدث الإدراك الكلى فى الحس المشترك ، فيقول عنه الأمدى فى كتابه «المبين» ، ص ١٠٥ : وأما الحس المشترك ؛ ويسمى لقطاسها : فعبارة عن قوة مرتبة فى مقدم التجويف الأول من الدماغ ، من شأنها إدراك ما يتأدى إليها من الصور المنطبعة فى الحواس الظاهرة

عن الجور والظلم أن يحذر العباد عن أمرٍ لا يقفون له على كنه ولا يقفون له على صفة^(١).

العوام لا يلزمون تأويل المتشابه

ولا يجوز أن يكون بهذه الصفة إلا الله الواحد القهار ، الذى ليس كمثله شئ وهو السميع العليم ؛ وفى القرآن (الكريم)^(٢) آيات متشابهات لها تأويل لا يحقله العوام ولا الغباة من الأنام^(٣) ؛ ولها أيضا معانى دقيقة فى لغة العرب تعرفها العرب فى كلامها ، ويجوز فى خطابها ، لما خاطبها رسول الله ، صلى الله عليه وعلى آله ، عن الله عز وجل ثناؤه ؛ بلسانها العربى المبين ، الذى لا عوج فيه ولا عماية فى نسقه ، ولا خفاء عنهم فى تصريحه ؛ ولذلك لزمهم به الحجة ؛ إذ هو عربى لا يخفى عليهم منه حرف واحد فما فوقه ؛ لأنه عربى مبين ، كما قال الله ، عز وجل .

الوسواس هو ما يخطر على قلب الأدمى من ذكره الجنة والنار

فمن الشواهد على ما قلنا : أن الوسواس إنما يعنى به ما يخطر على قلب الأدمى^(٤) من

(١) هل يكلف الله عباده ما لا يطاق .. أو يجوز فى حقه ذلك ؟

اختلف القائلون بالعدل والتوحيد مع التيار الجبرى ، الذى يمثل بههم بن صلوان والأشعرى من بعد ، وغيرهما من الطوائف الإسلامية - والفرق بينهم فى الدرجة وليس فى النوع - فى هذه المسألة .. انظر الإيجى : للموقف ؛ ص ٣٢٠ ، والأشعرى : للمع ؛ ص ١٠٧ وما بعدها ، والقاضى عبد الجبار : شرح الأصول الخمسة ، ص ٣٩٧ .

(٢) زيادة ليست فى الأصل .

(٣) انظر الأشعرى : مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين ، ٢ / ١٠٣ .

(٤) فى بيان موقف المسلمين من الخواطر .. ومعنى الوسواس .. وكيف يوسوس الشيطان لبني آدم .. وكيف اختلفوا فى ذلك ، انظر الأشعرى : مقالات الإسلاميين ٢١ / ١٠١ ، ١٣٤ ... أما الخطر فى المصطلح ، فقد ذكره المرجانى فى التصريفات ، ص ١٠٧ .. فقال : الخطار : ما يرد على القلب من الخطاب ، أو الوارد الذى لا عمل للمبد فيه ، وما كان خطاباً فهو أربعة أقسام :-

١- وهائسى : وهو أول الخواطر ، وهو لا يخطئ أبداً ، وقد يعرف بالقوة والتسلط وعدم الاندفاع .

٢- وملكى : وهو الباعث على مندوب أو مفروض ، ويسمى إلهاماً .

٣- ونفسانى : وهو ما فيه حظ النفس ، ويسمى هاجساً ؛ وشيطانى ، وهو ما يدعو إلى مخالفة الحق ، قال تعالى : ﴿ الشَّيْطَانُ يَدْعُوكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ ﴾ سورة البقرة آية ٢٦٨ .

وهكذا نجد المرجانى ، فى القرن التاسع الهجرى ، لا ينسب للشيطان فعلاً فى الإنسان ، لقد كان المسلمون دائماً على وحى .. لولا غلبة الخرافة على جهالهم .

ذكره الجنة والناس ، لا أنهم يوسوسه في صلاته ، فاما غير الصلاة فإن شياطين بنى آدم توسوس إخوانها بكل شئ مما تأمرها به ، وتشير عليها من القتل والزنا والسرقة والشرب للخمر وجميع المعاصي .

* * *

شياطين الإنس يوحى بعضهم إلى بعض ، وكذلك شياطين الجن :

والدليل على ذلك قوله : ﴿ شَاطِئِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا ﴾ ^(١) فشياطين الإنس يوحى بعضهم إلى بعض ، لا الجن توحى إلى الإنس ، ولا الإنس إلى الجن ؛ لانا لم نجد ذلك قط .

واما قوله - عز وجل : ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ ﴾ ^(٢) فإنهم يقولون : لو شاء لحال بينهم وبين تلك المعاصي التي يوحى بها بعضهم إلى بعض ؛ حتى لا يقدرُوا على فعلها ؛ ولكنهم مخيرون غير مجبورين فافهم هذا الباب ، إن شاء الله ^(٣) .

* * *

أثر اللغة ومعانيها في فهم القرآن الكريم :

١٣٩ ظ / رجع الكلام إلى تفسير الشواهد على قوله : ﴿ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ﴾ ^(٤) .

(١) الشاهد الأول :

فمن ذلك قوله ، عز وجل : ﴿ وَأَمَّا عَادُ فَأَهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ ﴾ ^(٥) ، ثم قال في ثمود ﴿ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ ﴾ ^(٦) ، فاخبر عز وجل ؛ أن عاداً أهلك بالريح الصرصر ^(٧) ، وأن ثموداً أهلك بالرجفة ^(٨) ، ثم قال ، بعد

(١) ، (٢) سورة الأنعام آية ١١٢ .

(٣) اختلف المسلمون هل يخبر الجن الناس بشئ أو يخدمونهم ؟ .. انظر الأشعري : المقالات ، ٢ / ١١٠ .

(٤) سورة الناس آية ٦ .

(٥) سورة الحاقة آية ٦ .

(٦) سورة الأعراف آية ٧٨ .. وكذلك الآية ٩١ من السورة نفسها .

(٧) الريح الصرصر : شديدة البرودة .

(٨) الرجفة : الزلزلة الشديدة يقال رجفت الأرض : أي اضطربت وزلزلت .

ذلك فى سورة حم السجدة ^(١) : ﴿ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثُمُودَ ۚ ﴾ ^(٢) ١ .

فجاء - ها هنا - أن الفريقين إنما هلكا جميعاً بالصاعقة بعد ما قال ما قال أنهما هلكا بالريح والرجفة ...!

هذا من عجائب العربية ؛ لأن الريح عند العرب الصاعقة ^(٣) وكل عذاب هو عندهم صاعقة ؛ لا يشكون فى ذلك ؛ لما يعوا فى كلامهم وخطابهم ، والدليل على ذلك أن الصعق القمى كان يقرى اضيفاً له ، واشتدت عليه الريح مأذنة فدعا عليها ، فسلطها الله ، عز وجل ، عليه فاهلكته فمات منها ؛ ولذلك لا يعرف هو ولا ابنه فى قيس إلا بعمر بن الصعق .

قال الشاعر :

وإن خويلداً فأهلى عليه قتل الريح فى البلد التهامى

فسمّوه « الصعق » ورثوه بأنه قتل الريح ، وإن الصعق عندهم - هو الريح ، فافهم هذا الباب ؛ إن شاء الله .

(٢) الشاهد الثلثى :

وشاهد آخر قوله ، عز وجل : ﴿ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ﴾ ^(٤) والكفار لم يكونوا قط فى النور فيخرجوا منه ، وإنما هم فى الظلمة والعمى ^(٥) أبدأ ؛ وإنما المعنى فيه أن من مال عن الحق فهو خارج من النور ^(٦) .

(١) يقصد سورة فصلت ، وهو أحد أسمائها .

(٢) سورة فصلت : آية ١٣ .

(٣) الصاعقة : العذاب المهلك . قال تعالى : ﴿ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقُ فَيُصِيبُ بِهَا مَن يَشَاءُ ﴾ سورة الرعد / ١٣ .

والصاعقة كذلك : جسم نارى مشتمل يسقط من السماء فى رعد شديد .

(٤) سورة الاحزاب آية ٤٣ ، وكذلك سورة الحديد آية ٩ .. وقد وردت فى الاصل هكذا ﴿ لَنُخْرِجَهُمْ .. ﴾ وهو خطأ بين .

(٥) فى الاصل : العمى .

(٦) يبدو أن المؤلف يقصد قوله تعالى : سورة البقرة آية ٢٥٧ .. لأن كلامه لا ينطبق إلا على هذه الآية .. وهو ما يؤكد أنه

كان يقصدها ، ولكن سبقه قلمه بذكر آية أخرى . وفيها يقول الزمخشري : (يخرجونهم) من نور البينات التى تظهر

لهم إلى ظلمات الشك والشبهة . الكشف ، ١ / ٣٠٤ .. وهو ما لا يفعله إلا شياطين الإنس .

(٣) الشاهد الثالث ، (المقلوب فى اللغة) :

وقال الله ، عز وجل ، فى صفة النار - نار الآخرة - ﴿ لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ ﴾ (٧٥) ^(١) واعلمنا أنه لا يفتر ^(٢) عنهم ؛ والذى لا يفتر هو الدائم غير المنقطع ، ثم قال : ﴿ مَا وَاهُمْ جَهَنَّمَ كُلَّمَا خَبَتْ زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا ﴾ (٩٧) ^(٣) فاعلمنا - ها هنا - أنها تخبو ، وه الخبوة فى لغة العرب ، التى يتجمد لهابها القوى ، ويعود إلى الجمود والسكون واللين بعد الشدة والحركة العظيمة ^(٤) .

قال الشاعر :

يسطع الضربُ بينهم ثم يخبو كاخباء المقطع الاطناب .
وهذا يوجب الاختلاف ؛ وقد قال الله ، عز وجل ، ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ (٨٢) ^(٥) .
ولما المعنى فيه وهو باب تسمية العرب المقلوب فى اللغة ^(٥) ، وكذلك تسمية المقلوب فى لغاتها وأشعارها .

ولما المعنى فيه أن النار كلما أحرقت جلودهم أعادها الله ، عز وجل ، على ما ١٤٠ / كانت عليه تأكلهم ، حتى يحترقوا ، ثم يعادوا ويبدأوا ، وذلك قوله ، عز وجل : ﴿ كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ ﴾ ^(٦) فقال - عز وجل - : كلما خبت زدنهم سعيراً ؛ يعنى بالخبو ، خبو ما يحرق لا خبوها هى .
وهذا الباب تسميه العلماء المقلوب فى القرآن . وكذلك تسمية العرب فى لغاتها وأشعارها .

قال الشاعر فى نحو ذلك :

حتى لحقناهم تعدوا فوارسنا كأننا زغن قف نرفع الآلا ^(٧)

(١) سورة الزخرف آية ٧٥ . . والمبلس : الذى يأس من تخفيف العذاب ، من الإبلال وهو الحزن المعترض من شدة اليأس .

(٢) لا يفتر : أى لا يخفف عنهم العذاب ولا يسكن .

(٣) سورة الإسراء : آية ٩٧ . (٤) انظر المعجم الوسيط ، مادة « خبو » ١١ / ٢١٦ .

(٥) سورة النساء آية ٨٢ .

(٦) انظر ابن قتيبة : تأويل مشكل القرآن ، باب المقلوب ، ص ١٨٥ وما بعدها .

(٧) البيت فى الأمالى ٢١ / ٢٨٨ ، وهو من بحر البسيط . (٦) سورة النساء آية ٥٦ .

فقال : نرفع الآل ، والآل ^(١) : السُّراب فى لغة العرب ، يريد أن الآل يرفع القف ، والقف : هضبة من الهضاب ، فيصير الآل يرفع المرفوع وهو الرافع .

وقال آخر :

ونركب خيلاً بعد خيل قواصداً .. وتعدوا الرماح بالضياطرة ^(٢) الحمر .

فصير الرماح تعدوا بالرجال ، والرجال هم الذين يعدون بها .

وفى ذلك يقول الله ، عز وجل ، ﴿ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ أُولِي الْقُوَّةِ ﴾ ^(٣) والعصبة ^(٤) هى التى تنوء بالمفاتيح . فافهم هذا الباب ، إن شاء الله .

وقد قال الله ، عز وجل : ﴿ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ﴾ ^(٥) والعجل منه هو ؛ وهذا حجة عليك فى قولكم : يوسوس فى صدور الناس من الجنة والناس ، الا ترى قوله : ﴿ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ﴾ ^(٦) والعجل منه هو !!

ومن الشواهد على تصريف اللغة العربية ، قوله ، عز وجل : ﴿ بَلْ مَكْرَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ﴾ ^(٧) والليل والنهار لا مكر لهما ، وإنما عنى ^(٨) ، عز وجل ، مكر الكفار ^(٩) بالليل والنهار ، فجاز ذلك فى اللغة ، كما تقول العرب : أكل الليل بضرئى .

(١) انظر المعجم الوسيط ، ٢٤/١ ، ٢٥ .

(٢) أى الفرسان العظيمة الضخمة المهابة .. والضوطر : الضخم الاغناء عنده .. وقد نسبة المبرد فى «الكامل» لحداد بن زهير ٢٧٤/١١ ، وكذلك ابن منظور فى «اللسان» ١٦٠/٦ ورواه هكذا : «وتشقى الرماح» .. وفى تصديده التى رواها فى «جمهرة أشعار العرب» ، ص ١٠٨ .

وقال ابن قتيبة فى كتابه «تأويل مشكل القرآن» .. «ومن المقلوب ما قلب على الغلط» وذكره ، ثم قال : «أى» «تقصى الضياطرة بالرماح» وهذا ما لا يقع فيه التأويل لأن الرماح لا تقصى بالضياطرة ، وإنما يعضى الرجال بها ، أى يطمنون ؛ ص ١٩٨ . كما جاء فى «اللسان» : «وبجوز أن يكون عنى أن الرماح تشقى بهم ، أى أنهم لا يحسنون حملها ولا الطعن بها ، وبجوز أن يكون على القلب ، أى تشقى الضياطرة الحمر بالرماح ، يعنى أنهم يقتلون بها» .. وهو من بحر الطويل .

(٤) سورة القصص آية ٧٦ .

(٥) سورة سبا آية ٢٣ .

(٦) سورة الأنبياء : آية ٣٧ .

(٧) فى الأصل : عنا .

(٨) ذكر ابن قتيبة فى «تأويل مشكل القرآن» باباً عن الحذف والاختصار قال فيه : «ومن ذلك أن تحذف المضاف وتقيم المضاف إليه مقامه وتجعل الفعل له ، فذكر هذه الآية وما ذكره قوله تعالى ﴿ أَسْأَلُ الْغَفْرَةَ الَّتِي كُنَّا لَهَا ﴾ يوسف ٨٢ - أى سل أهلها ، وقوله ﴿ أَشْرِبُوا لِي قُلُوبَهُمْ الْعَجَلِ ﴾ البقرة ٩٣ - أى جبه ، و ﴿ الْحَجَّ أَشْهَرُ مَطْوَياتِ ﴾ البقرة ١٩٧ - أى وقت الحج - وغيرها فى القرآن كثير ، انظر ص ٢١٠ وما بعدها ، بتحقيق الأستاذ السيد أحمد صفير ، وقارن بهامشه ، ص ١٣٥ ، ١٣٦ من «الصناعتين» للعالم البلاغى الكبير أبى هلال العسكري .

وهو لا يأكل الليل ، وإنما يريد : أكلى بالليل يضرنى .

قال الشاعر بمدح هوزة بن علي الحنفى ^(١) :

خيلك فى الصيف فى نعمة تصان الجلال وتعطى الشعير ^(٢)

وإنما يريد تصان بالجلال ، فصير الجلال المصونة .

وقالت خنساء بنت عمرو بن الشريد السلمية ^(٣) تصف ناقة بطلت ^(٤) ولدها :

ترعى إذا نسيت حتى إذا ذكرت فإنما هى إقبال وإدبار ^(٥)

تعنى أنها مقبله ومدبرة ، لا أن فى صورتها إقبال وإدبار ، وهذا من عجائب العربية ، التى صرفوها إلى عقولهم واتباع أهوائهم هذا ، وإنما جربنا هذا الاحتجاج فى اللغة العربية وكيف تصريف معانيها فى القرآن ؛ ليعلم جميع من ^(٦) خالفنا فى إبليس وفى الجن أن ذلك كله له معنى يجرى فى اللغة العربية ، ويصرفها التأويل إلى ١٤٠ ظ / معنى ^(٧) غير الذى ظنوا ، ولكن لا معرفة للقوم بمعانى القرآن ، ولا معانى

(١) هوزة بن علي بن ثمامة بن عمرو الحنفى ، من بنى حنيفة . من بكرين وائل ، توفى سنة ٨ هـ / ٦٣٠ م : صاحب اليمامة (بنجد) وشاعر بنى حنيفة وخطيبها قبيل الإسلام وفى العهد النبوى .

وفيه يقول الأعشى (ميمون) قصيدته التى أولها : «بانت سعاد وأمسى حبلىها انقطعا» ومنها «من يلقى هوزة بسجد غير متشب» دعاه الرسول ﷺ ، للإسلام .. فاشتراط أن يشارك النبى فى أمره ، فلم يجبه ، فابى .. ومات بعدها بقليل .

(٢) البيت لأعشى بكر .. انظر ديوانه .. وكذلك فى الأمالى : لآبى على القالى ١٤ / ٧٥ .

(٣) هى تماضر بنت عمرو بن الحارث بن الشريد ، الرهاحية السلمية . من بنى سليم ، من قبلى عيلان . من مضر ، توفيت سنة ٢٤ هـ / ٦٤٥ م : أشهر شواعر العرب . وأشعرهن على الإطلاق . من أهل نجد ، عاشت أكثر عمرها فى المهدي الجاهلى . وأدركت الإسلام فأسلمت ووفدت على رسول الله ﷺ ، مع قومها من بنى سليم فكان رسول الله ﷺ ، يستشدها ويحببها شهرها ، فكانت تنشد ، وهو يقول : هب يا خنساء ! .. أكثر شعرها وأجوده رثاؤها لأخويها (صخر ومعاوية) وكانا قد قتلوا فى الجاهلية . لها ديوان شعر مطبوع ، فيه مابقى محفوظاً من شعرها . وكان لها أربعة بنين شهدوا حرب القادسية سنة ١٦ هـ فجعلت تعرضهم على الثبات حتى قتلوا جميعاً . فقالت : الحمد لله الذى شرفنى بقتلهم ..

انظر ترجمتها بالأعلام للزركلى ٢١ / ٨٦ .. وبهامشه ما يلى : «شرح الشواهد ٨٩ - ومعاهد ١ / ٣٤٨ - والشعر والشعراء ١٢٣ - والدر المنثور ١٠٩ - والشرى ٢٤ / ٢٣٣ - وفى أعلام النساء ١ / ٣٠٥ طائفة من أخبارها ، وحسن المحاضرة ، ص ٩٤ - وخزانة الأدب للبغدادى ١ / ٢٠٨ - وجمهرة الأنساب ١ ص ٢٤٩ - وفى القاموس : ويقال لها خناس - كفراب - أيضاً .

(٤) أى فقدت ولدها .

(٥) البيت فى ديوانها ، ص ١١٢ .

(٦) فى الأصل : معنا .

(٧) فى الأصل : ما .

اللغة العربية التي خاطب الله ، عز وجل ، أهلها بكتابه المبين وجعله حجة عليهم إلى يوم الدين .

الهوى إله الكافرين .. وهو أعظم من إبليس ،

الا ترى إلى قوله ، عز وجل : ﴿ أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ﴾ ^(١) وإلا له عنده أعظم من إبليس ، أفلا ترى أن الكافر جعل إلهه هواه ، وكذلك يكون إبليس هواه ، إذ أثبتنا في كتابنا هذا الحجة الواضحة أن إبليس لم يغونا بشئ وقعت عليه حواسنا ، وإنما كان إبليس عدواً لأبنا آدم ، صلى الله عليه ، وكل معصية من بنى آدم منسوبة إلى تلك المعصية .

الا تسمع إلي قوله ، عز وجل : ﴿ يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ ﴾ ^(٢) ؛ فنحن نقول الآن ، لمن خالفنا : أخبرنا كيف يفتننا الشيطان إذ لانواجهه ولا نراه ولا نكلمه ولا يرسل إلينا ولا يكاتبنا ولا يقدر على قلوبنا ، لضعفه وذلكه وعظيم عجزه ^(٣) ١٩

وأنا قد أوجبنا عليكم أنكم أثبتتم له أنه يقدر على القلوب ويوسوسها بلطفية لا نعلمها ، لزمكم أنه لا فرق بينه وبين ربكم ، الذى لا يعجزه شئ ، وأنكم إن قلتم : إنه أقدره على ذلك . وجب ظلمه لعباده وعذابه لهم على أمر أقدر عدوهم على فعله من حيث لا يعلمون ولا يقدررون على الحذر منه ..!

وهذا خارج من العدل والرشد والرحمة وإرادة العسر لا اليسر ، لا مخرج لكم من هذا الباب ^(٤) .

(١) سورة المجاثية آية ٢٣ .

(٢) سورة الاعراف آية ٢٧ .

(٣) يقصد الإمام أحمد أن الذرية تفعل فعل أبيها حيث اتبع هواه ، حين سمع كلام الشيطان وترك كلام ربه - غافلاً وناسياً .. فالآية لا تفعلوا كفعله ولا تعصوا كما عصى ، واحذروا الهوى فهو شيطانكم ، حيث لا شيطان لكم غيره بضلكم ، وهو تفسير لطيف للآية بعيداً عن التصور الجبرى لها .

(٤) اختلف الإسلاميون حول كيفية وسوسة إبليس لبني آدم على ثلاثة مذاهب .. انظرها فى مقالات الإسلاميين، للاشمري، ٢ / ١٠٩ ، أما موقفهم من قضية هل يعلم الشيطان ما فى القلوب ، فقد اختلفوا فيها على ثلاثة مذاهب كذلك ٢ / ١١٠ .

الإنسان له استطاعة :

فإن قال قائل : فقد أراه أقدر بعضاً على قتل ا

قلنا له : إنما جعل فينا استطاعة ^(١) ، وحرّم دمانا علينا ، ونحن نرى من يريد لنا ضرراً ، ونقدر أن نتقيه ونحذر منه ، وهذا الذي وصفتم لا يقدر أحد أن يحذره ، وهذا يخرج من العدل والحكمة .

وإنما إبليس ، الذي جرت عليه المخاطبة في جميع الآيات التي اعتلوا بها لا تخرج على شيء من جميع الأشياء إلا على الهوى المتبع والميل عن ^(٢) الحق والاقتداء في فعله ، فسمى ذلك كله لإبليس طاعةً وفعلًا له ؛ إذ الهوى صار إلى مراده وفي طاعته فنسب ذلك إلى إبليس ، فاعلم ذلك وقف عليه بأحسن الفكرة ، إن شاء الله .

* * *

كيف يرانا إبليس وذريته .. وما أثر ذلك علينا :

وأما قوله : عز وجل : ﴿ إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ﴾ ^(٣) فهذا هو الصحيح من القول ، قد جعل الله ، عز وجل ، له ولقبيله أنهم يروننا من حيث لانراهم ، إذ هم في الهواء ^(٤) والملائكة في السماء ، ونحن في الأرض في الدنيا ، وليس لهم علينا مقدرة ولا كرامة لهم .

* * *

لم صرف الجبرة كلامهم إلى شياطين الجن دون الإنس ؟

ومن جهل مخالفينا وعمى ^(٥) قلوبهم أن الله ، عز وجل ، ذكر شياطين الجن والإنس في كتابه ، فجعلوا جميع (همهم) ^(٦) وحجتهم ومخالفتهم واحتجاجهم ١٤١ / علينا في شياطين الجن وحدهم ، ولم يذكروا ولم يحتجوا بشياطين الإنس - وهم أضرب وأشدّ بلاء وبأساً وعلواً وإهلاكاً من شياطين الجن ١١ ..

(١) الاستطاعة هنا بمعنى قوة وإرادة وقدرة ورغبة في الفعل أو عدمه .

(٢) في الأصل : من .

(٣) سورة الأعراف آية ٢٧ .

(٤) في الأصل : الهوى .

(٥) في الأصل : عما .

(٦) في الأصل بهاض

شياطين الإنس أقلر علينا من غيرهم ،

أفلا جعلوا بعض هذا الإغواء والضلال والفساد منسوباً إلى شياطين الإنس . . .
كانهم لم يسمعوا الله ، عز وجل ، إذ يقول : ﴿ إِذَا خَلَقْنَا إِلَى شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا
نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ ﴾ (١٤) ﴿^(١) وهم شياطين الإنس خاصة ^(٢) .

* * *

من شيطانك أيها الإنسان ؟

ولأنهم لا يرون شياطين الجن ، بشاهدة القرآن ان شياطين الإنسان نفسه وظلمه
وهواه المتبع وعدوه من شياطين الإنس ، واقتداؤه بإبليس ، وإنما يسمعون ذكر
الشيطان في القرآن ، وما أخبرنا الله ، عز وجل ، عنه ، وله تاويل غير ما ظنوا تعرفه
العلماء ، ولا يشك فيه البصراء .

* * *

المثل في القرآن الكريم .. للتفهيم والتقريب ،

١- ألا تسمع إلى قوله ، عز وجل : ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ
فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ (٧٢) ﴿^(٣)
والسموات والارض والجبال فإنما هي اجسام جمادية لا سمع فيها ولا بصر ولا
عقل ولا شفقة ولا طاعة ولا معصية ، وإنما مثل ضربه الله ، عز وجل ، للناس
يريد به ، أنها لو كانت تعقل - كما يعقلون - وتفهم - كما يفهمون - لما
حملت الامانة ، كما حملتموها ولاشفقن منها ^(٤) .

(١) سورة البقرة آية ١٤ .

(٢) جاء في تفسير ابن كثير ان هؤلاء الشياطين هم رؤساءهم وكبرائهم وزعمائهم في الكفر والشرك وقادتهم كأبي جهل
وعتبة وشيبة وأميه بن أبي الصلت ، وكذلك اليهود الذين كانوا ينصرفون إليهم فيشرون إليهم بعداء ، محمد
ﷺ ، ومحاربهه ، والمنافقون الذين يجتمعون في الحفاء للكيد مع اليهود للإسلام ونبيه ، وقد كان ﷺ يتعمد من
شياطين الإنس والجن . ٥٥/١ ، ويقول الزمخشري : ماثلوا الشياطين فصاروا مثلهم ٦٥/١ .

(٣) سورة الاحزاب آية ٧٢ .

(٤) قارن ما ذكره الإمام هنا بما ذكره الطبري في تفسيره ، ٢٢ / ٣٨ - ٤٢ - فيستضح لك فرقاً كبيراً في التفسير والتاويل
وفيه دلالة على وعي هذا الإمام ومن جاء على نهجه ، من اصحاب التفسير البياني للقرآن الكريم ، كالقاضي عبد القاهر
المرجاني والزمخشري وغيرهما .

٢- وقول الله عز وجل : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴾ (١) فنقول لمن خالفنا : أخبرونا متى خاطبها الله أقبل أن يكونا أو بعد ماكانتا ؟

فإن قالوا : قبل أن يكونا .

قلنا لهم : فكيف يخاطب الله ، عز وجل ، شيئاً لم يكن ولم يخلق ؟

وإن قالوا : خاطبهما بعدما كانتا .

قلنا لهم : فكيف يخاطب الله ، سبحانه ؛ شيئاً قد كان وخلقه .. فيقول له :

« أتت وكن » . وقد جاء وفرغ ؟

فلا يجدون حجة يدفعونها بها .

وإنما هذا على معنى أن الله ، عز وجل ، خلقهما (٢) وحيث أرادهما ، فجاءتا كما أراد ، وليس ثم كلفة ولا اضطرار ولا قول « كن » لأنه الغنى لا يحتاج إلى شيء واحد من جميع الأشياء كلها ، ولو احتاج لشيء واحد لاغيره بطل قوله : ﴿ هُوَ الْغَنِيُّ ﴾ (٣) ؛ لأنه غنى عن عباده على الحقيقة لا على المجاز .

قاعدة في منهج الفهم :

وإنما هذه الأمثال والمعاني تحتاج إلى التاويل وطاعة العلماء والمستخلفين من أهل بيت النبوة ، عليهم السلام ، وقد قال ، عز وجل : ﴿ تِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ ﴾ (٤) .

١٤١ ظ / فاعلمك (الله) ، عز وجل ، أنه لا يعقلها (٥) إلا أهل العلم ، ولا علم لمن جهل معدن الحق وقدر النبوة وخيرة الأمة .

(١) سورة فصلت آية ١١ .

(٢) أى إنه تصوير ومجرد ضرب مثل لانفعالهما بالقدرة الإلهية ، ومجاز لا يؤخذ أبداً على حقيقته كما فعل بعض المشبهة والكرامية حيث يرون أن اضطراب هذه الآية لا مجاز فيها ، انظر ابن قتيبة : مشكل القرآن ، ص ١٠٦ ، ١١٢ .

(٣) سورة لقمان : آية ٢٦ .. وهى جزء من آيات كثيرة . (٤) سورة العنكبوت آية ٤٣ .

(٥) العقل هنا بمعنى الإدراك .. عقل عقلاً : أدرك الأشياء على حقيقتها ، والعامل : المدرك ، والعقل : ما يقابل العزيزة التى لا اختيار لها . ومنه : الإنسان حيوان عاقل .

وقوله - عز وجل : ﴿ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يُسْتَبِطُونَ مِنْهُمْ ﴾ (١) ؛ ومما عظموا به شان إبليس - عليه لعنة الله - ورفعوا به خطره وساروا بينه وبين الله ، جل الله عما قالوا وعلا علواً كبيراً .

الحشوية وروايات كاذبة :

١- من ذلك ما روته الحشوية (٢) المبطلة أن إبليس - فيما زعموا - قال : « ما حمل بمحمول قط إلا وأنا أعلم متى حمل به ، ولا يولد مولود الا وأنا أعلم به إذا ولد ، إلا عيسى بن مريم فإنني لم أعلم به حين ولد ، » (٣) .

وهذا القول كفرٌ بالله العظيم ؛ ورد لكتابه صراحاً والمساواة بين إطلاع الله ، عز وجل ، على علم الغيوب ، وبين اطلاع إبليس علي علم الغيوب لا فرق بين ذلك عندهم !

وفى قولهم نزل قول الله ، عز وجل : ﴿ عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ﴾ (٤) إلا من ارتضى من رسولٍ فإنه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصداً (٥) ﴿ (١) .

(١) سورة النساء آية ٨٣ .

(٢) الحشوية : قوم تمسكوا بالطواغر ، فذهبوا إلى التجسيم وغيره ، وأجروا تفسير القرآن على ظاهره ، وسموا بذلك لأنهم كانوا في حلقة الحسن البصري ، فوجدتهم يتكلمون كلاماً ، فقال : ردوا هؤلاء إلى حشاه الحلقة ، فهم الحشوية بفتح الحين .

• وقيل : سمو بذلك ، لأن منهم المجسمة ، أو هم أنفسهم المجسمة ، والجسم حشو ، وعلى هذا جاء قياس الحشوية نسبة إلى الحشو .

• وقيل : المراد بالحشوية طائفة - لا يرون البحث في آيات الصفات التي يتعذر إجراؤها على ظاهرها ، بل يؤمنون بما اراده الله ، مع جزمهم بأن الظاهر غير مراد ، ويفوضون التأويل إلى الله ، وعلى هذا فإن إطلاق الحشوية عليهم غير مستحسن .

• وقيل : الحشوية طائفة يجوزون أن يخاطبنا الله بالمهل ، ويطلقون الحشو على الدين ، فإن الدين يتلقى من الكتاب والسنة ، وهما حشو أي واسطة بين الله ورسوله وبين الناس .

(٣) روى عبد الرزاق بسنده عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ما من مولود يولد إلا معه الشيطان حين يولد ، فيستهل صارخاً من ماله إلا مريم وابنها » . ثم يقول أبو هريرة : اقرأوا إن شئتم ﴿ إِنِّي أَنصَلْتُهَا بِكَ وَفَرَّقْتُهَا مِنْ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾ (٤) سورة آل عمران ٣٦ . وروى ابن جرير نحوه عن أبي هريرة .. كما روى عنه أيضاً ، قال : قال رسول الله ﷺ : « ما من مولود إلا وقد عصره الشيطان عصرة أو عصرتين إلا عيسى بن مريم ومريم » .. وروى الترمذي ابن سعد بسنده عن أبي هريرة قال رسول الله ﷺ : « كل بني آدم يطعن الشيطان في جنبه حيث تلده أمه إلا عيسى بن مريم ذهب يطعن ، فطعن بالحجاب » رواه البخاري - ومسلم (انظر ابن كثير ١/ ٣٨٥ - ٣٨٦) . وانظر الدراسة فقد شرحناه وبيننا المراد منه باستفاضة .

(٤) سورة الجن الآيتان ٢٦ ، ٢٧ .

نقد الجبرة في إكذابهم رب العالمين ،

فنبول لهم : أخبرونا أيهما أصدق عندكم ، الذي رويتم عن إبليس في قوله في عيسى ، صلوات الله عليه ، وفي سائر الخلق ، الأنبياء من نوح إلى محمد ﷺ ، أنه علم بهم حيث حمل بهم ، وحيث ولدوا إلا عيسى عليه السلام ، أم قول الله ، عز وجل : ﴿ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ (١) .

وقوله : ﴿ عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ﴾ (٢) إلا من ارتضى من رسول ﴿ (٣) .
وقوله : ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا ﴾ (٤) .. وكذلك إبليس لا يحمل بمحمول ولا يولد بمولود في بر ولا بحر ولا سهل ولا جبل إلا وهو يعلمه ، ويطلع عليه - على قولكم - وفي مذهبكم الباطل المبطل !! ..

فأخبروني : أيهما أصدق عندكم روايتكم أم كتاب ربكم ١٩ فإن قلتم ؛ روايتكم أصدق عندكم من قول الله ، عز وجل ، كفرتم بإجماع الأمة وخرجتم من الإسلام .

وإن قلتم : إن القرآن أصدق من روايتكم . رجعتم عن قولكم وفلجناكم وكان الحق معنا ، لا معكم ، بأوضح دليل وأبين شاهد .

وإن قلتم : إن كلا منهما صادق ، وروايتنا والقرآن كله صادق لا كذب فيه .
قلنا لكم : كيف يكون المتضادان المتنافيان المتخالفان صادقين جميعاً .. إذن لا يصح حق من باطل ولا يعرف صواب من خطأ أبداً ، وهذا ما لا يكون ولا تقبله العقول .

في نقد هذه الرواية الكاذبة ،

ثم نقول لهم : متى أخبركم إبليس ، عليه لعنة الله ، بهذه الرواية التي رويتم عنه في الأنبياء وفي العامة وفي عيسى ، عليه السلام ؛ ومن سمعه يقول هذا القول (١) ١٩

(٢) سورة الجن آية ٢٦ .

(١) سورة النمل آية ٦٥ .

(٣) سورة الأنعام آية ٥٩ .

(٤) جاء في الأثر عن ابن عون عن محمد أنه قال : إن هذا العلم دين فليَنظر الرجل عَمَسَ يأخذ دينه - انظر الدارمي ، ١ / ١٢٤ . وقال ، ﷺ . من كذب على متعمداً فليَنبِرْأ مقعده من النار . رواه مسلم .

فإن قلتم : سمعه الصدر الاول ، الذى يجب أن يكونوا بعد عيسى ، صلى الله عليه وآله ١٤٢/و لأنه أخبركم - زعمتم أنه لم يعلم متى حمل بعيسى ، عليه السلام ، ولا متى ولد ، وهذا القول يوجب أنه أخبركم به بعد عيسى ، عليه السلام ، لا شك فيه .

فنقول لكم : كيف وجب إخباره لكم بهذا الخبر أمواجه بكلام منه ، إليكم كان ١٩

فإن قلتم : مواجهة بكلام ، كذبكم قول الله ، عز وجل : ﴿ إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ﴾ (١) وإن قلتم : سمعوه سماعاً بآذانهم .

لزمكم أن تصحوا هذه الرواية ؛ مَنْ سمعها ومن يشهد عليها ١٩.. حتى يلزمنا خبره وصحة حجته ، ولن تجدوا ذلك أبداً ؛ لأنه باطل ، وأنه لم يدع أحد من أهل الإسلام والعلماء والعارفين أنه سمع الجن سماعاً دون المعاينة إلا رسول الله ، صلى الله عليه وعلى آله ؛ فإن الله ، عز وجل ، أخبر عنه أنه قال فى كتابه : ﴿ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ﴾ (٢) .

ولم يخبرنا - عز وجل - عن أحدٍ غيره أنه سمع الجن ولا رآهم . وإن قلتم ؛ إن إبليس كتب إلى مشايخكم وفقهائكم كتاباً بهذا الخبر . سالناكم عن الكتاب كيف كان ، ومن الرسول الذى وصل اليكم بكتاب إبليس ، ومن قرأه .. حتى أعلمكم بهذا الخبر فى عيسى ، عليه السلام ١٩ . وإن كان قد (٣) قذفه فى قلوبكم . قلنا لكم لما الفرق بين قذف الله ، عز وجل ، فى قلوب الانبياء والملائكة المبلغين عنه الوحي إلى من دونه ، وبين قذف إبليس ومقدرته على قلوبكم باللطيفة التى لا يقدر على مثلها إلا رب العالمين ١٩ .. فهناك تبين فضيحتكم ، وببطل قولكم ، وتفجع حجتكم ، والحمد لله رب العالمين .

(٢) سورة الاحقاف آية ٢٩ .

(١) سورة الاعراف آية ٢٧ .

(٣) زيادة ليست فى الاصل .

هل إبليس مضطرب في وسوسته لبني آدم ؟

وإن كان إبليس - على قود قولكم - مضطرباً إلى القذف في قلوب بني آدم ، وهو مسلط عليهم وهم مضطربون أيضاً إلى ذلك من إبليس ، فقد وجب عذرهم وعذره ، ولا جناح عليه ولا عليهم ، لقول الله ، عز وجل : ﴿إِلَّا مَا اضْطُرُّرْتُمْ إِلَيْهِ﴾ ^(١) فالله ، عز وجل ، لا يؤاخذ من اضطر إلى شئ من جميع الأشياء !

وإن قلتم : إنه يؤاخذ المضطر .

خالفتكم القرآن ؛ ومن يخالف القرآن كفر بإجماع الأمة ، والحمد لله رب العالمين .

* * *

هل لإبليس منقار كما تدعى المجبرة ؟

وقد ذكر عن بعض من نظر في هذا الباب من أنه وصف إبليس بأن له منقاراً طويلاً دقيقاً ، يدخله في أذن آدمي فيوصله إلى قلبه فيوسوس بذلك المنقار !

* * *

نقد هذا الكلام السخيف :

وهذا أحول المحال إذ جعل الله الحواس الخمس له على خلقه ليحسها ؛ فإذا غاب عن الحواس - مما لا تدركه - لم يلزمها فيه حجة ، وكل من دخل في أذنه شعرة فلا بد أن ١٤٢ ظ / يحسها ، ويعلم بها ؛ إذ الحواس لا بد لها من أن تحس ما وقعت / عليه أو وقع عليها .

وأنتم تعلمون وتشهدون لنا ، أن هذا المنقار لا علم لكم به ، إذا دخل في الأذن ولا إذا صار في القلب !

فإن قلتم : إن الله أقدره على ذلك .

لزمه الجور ، وإن لا قوة لنا على من فعل بنا هذا ، وأن حجتنا عليه قائمة ؛ إذ كلفنا ما لا نطيق ؛ وقد نهانا أن لا نطيع إبليس ؛ فكيف ينهانا عن أمر قد الزمناه بعد ما قال : ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ ^(٢) و ﴿إِلَّا مَا آتَاهَا﴾ ^(٣) ١٢... ولا يكون

(٣) سورة الطلاق آية ٧ .

(٢) سورة البقرة آية ٢٨٦ .

(١) سورة الأنعام آية ١١٩ .

الجور إلا مثل هذا الذى وصفتكم به خالفكم ، عَزَّ عن ذلك وتقدس وعلا علواً كبيراً^(١) .

المجبرة تبطل الشرع والعقل معا ،

وهذا ، الذى قلتم ، يبطل درك الحواس ومعرفتها بممازجها ، وهذا مكابرة^٢ العقول ، ومن كابر العقول وجب أن لا يخاطب ، وما خرج من المعقول وجب إكذابه ، وما وجب إكذابه لم يكن بدين ، وما لم يكن بدين فهو ضد للدين ، وما كان ضد للدين أورث النار! ..

أسأل الله ، سبحانه ، النجاة من النار برحمته والسلامة من الخطأ فى دينه ، والقول عليه بما يخالف كتابه المبين من الجبر والتشبيه وإكذاب الوعد والوعيد ، وإزالة الحق عن معدنه ، والاحتجاج فى تقوية إبليس وجنوده ، والتسوية بينه وبين ﴿ نَسِ كَمِثْلَهُ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾^(١) .^(٢)

(١) يعتقد المجبرة : أن الله يأمر ولا يرهى أن يؤتى أمره . وينهى وهو يرهى أن يؤتى نهيه !

(٢) الشورى آية ١١ .

الحجة الثالثة

الله لا يفعل الجور ولا يضل العباد ولا يصددهم عن الرشاد

ومن الحجة لنا في إبطال مقدرة إبليس ، عليه لعنة الله ، على الخلائق وضعفه وعظيم عجزه ، أن الله ، عز وجل ، لا يفعل الجور ولا الفساد ولا يضل العباد ولا يصددهم عن الرشاد .

فإنه حذرنا عن إبليس ، في غير موضع من القرآن (الكريم) ^(١) ، وأمرنا أن لا نفعل كفعله ، من ذلك قوله ، عز وجل : ﴿ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾ ^(٢) .

وأنتم - أيها المخالفون لنا - تشهدون وتعرفون أن أحداً لم يعبد إبليس قط ، ولم يصم ولم يرك (له) ^(٣) ولم يحج ؛ وإنما المعنى في ذلك يخرج على لغة العرب المعروفة بينهم ، وأن تلك العبادة ^(٤) هي طاعة إبليس في اتباع هواه ، والميل عن الحق إلى مراده ورضاه ، فسمى ذلك عبادة ، كما تقول العرب : فلان يعبد فلاناً . يعنون أنه مطيعه ويصير إلى أمره وقال الشاعر ^(٥) :

بجيش تظل البلق في حجراته .. ترى الأكم فيه سجداً للحوافر ^(٦)

يعنى أن الأكم مطيعه لحوافر الخيل .

وقال الله ، عز وجل : ﴿ وَأَدْخِلُوا الْبَابَ سُجَّدًا ﴾ ^(٧) ، والداخل لا يكون ساجداً ، ١٤٣ ط / وإنما المعنى فيه ادخلوا الباب مطيعين ^(٨) ؛ فجاز ذلك في / لغة العرب .

(٢) سورة يونس آية ٦٠ .

(١) زيادة ليست في الأصل .

(٣) زيادة ليست في الأصل .

(٤) العبادة تعنى الخضوع للإله على وجه العظيم ، والعبودية : انقياد وحضوع ودول واستسلام .

(٥) هو زيد الخيل ، ٣٥٨ / ١ ، الكامل للمبرد .

(٦) هذا البيت من بحر الطويل ، ومعناه أن حوافر الخيل قد اقتلعت الأكم ووطئت حتى خشعت . وانخفضت ، تأويل

مشكل القرآن ، ص ٤١٧ ، وقد روى (. تفضل البلق) في أغلب كتب اللغة ، انظر الأغاني ١٦ / ٥٢ ، والاضداد ،

(٧) سورة البقرة آية ٥٨ .

ص ٢٥٧ .

(٨) في صفوة التفاسير : سجداً : خضعاً متواضعين خاشعين ، شأن الثائب من ذنوبه .

من عدل الله خطاب الخلق بما يعقلون ويفهمون ،

وليس يجوز فى عدل الله ، جل ثناؤه ، أن ينهى عن أمر لا يقدر أحد على دفعه عن نفسه ، ولا يجوز أن يحذرنا عن أمر لا نعقله ، ولا نقف على كیفیته ، ولا نهتدى إلى وصفه ، ولا ندرى حتى يقع بنا من لیل أو نهار ، لا فى سفر ولا فى حضر ولا فى بر ولا فى بحر ؛ لأن هذا ليس من صفة العادل الحكيم الرحيم المتفضل الحسن الفعل الذى لا يجور ولا يظلم .

* * *

قصة من الإمام أحمد للتقريب والتفهيم ،

ثم نقول لمن خالفنا : هل يجوز لرجل من علمائكم وأهل دينكم وأهل الورع والنصفه والكف عن القبيح منكم ، أن يخرج برجل من إخوانه إلى رأس جبل مرتفع فى الهواء ، ثم يوقفه على حرف الجبل ويرديه الهوى البعيد ، الذى لو زلت فيه الطير لكادت أن تعطب مثلاً !

ثم يقول له : احذر فلان أن تسقط من هذا الرأس الطويل إلى هذا القرار البعيد فتهلك ، وتقطع قطعة قطعة .

ثم يتحیل عليه ثم يدفنه^(١) ، فإذا هو فى أسفل الحضيض ، فما يسمى ذلك الرجل أعادل أم غيرها عادل ، أظالم أم غير ظالم ؟

فإن قلتم : إنه غير ظالم ولا جائر .

خرجتم من حد من يكلم وكفانا جهلكم من مناظرتكم .

وإن قلتم : إنه جائر غير عادل ، وظالم غير منصف .

كان ذلك من الحق ، ولزمكم أن تنزهوا خالقكم العادل الحكيم البر الرحيم ، عن الأوصاف التى تليق بالجورة الظالمين .

* * *

(١) دفنه : دفعه فى قفاه أو فى صدره .

لا يعقل أن يحذرنا النار وليس علينا إبليس لنقع فيها،

ونقول لكم : فهل يجوز - عندكم - على قياس هذا الكلام - أن ينزل ربكم العظيم الكريم العادل الحكيم على نبيه ، ﷺ ^(١) ، يحذرنا عن النار ، وعن عمل يقربنا إلى الخلود فيها أبد الأبد ، فيقول ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ السَّيِّئَةَ مَا أُمِرُوا وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ ^(٢) ، ثم يدس عليهم إبليس وجنوده في خفاء ، فيأتونهم من المواضع التي لا يقدرون على الحذر منها ولا الاتقاء لوقوعها ، ولا يدرون ما ينجيهم من ليل أو نهار، فيدخلهم في الخطايا ويأمرهم بها ، ويقدرهم عليها وهو قادر عليهم ، لا حيلة لهم عن دفعه عن أنفسهم ، ولا الحذر عما حذروا منه .

فهو عند ذلك ؛ إن صح هذا القول هو الذي دفرهم في جهنم ، كما دفر ذلك الرجل العابد الصالح صاحبه من رأس الجبل إلى الأرض ؛ لا فرق بين ذلك بمقياس شعرة ، فميزوا ما قلنا ، وجانبوا الهوى ، ولا تقولوا على الله إلا الحق ، فإنه لا يجوز على الله، عز وجل ؛ أن ينهى عن أمر ، ثم يوقع فيه ، عز عن ذلك ربنا وتعالى الرؤوف الرحيم .

النفس هي التي توسوس لا إبليس،

قال الله، عز وجل : ﴿ وَتَعَلَّمَ مَا تُوسَّوْسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴾ ^(٣) ١٤٣ ظ / فتجد النفس هي التي توسوس لا إبليس ، وقال الله ، عز وجل ﴿ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ ﴾ ^(٤) فتجد نفس هذا طوعت له قتل أخيه لا إبليس .

- وقوله ، عز وجل : ﴿ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ ﴾ ^(٥) فتجد الانفس هي الموسوسة .

- وقال ، عز وجل : ﴿ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ ﴾ ^(٦) فلم تجعلوا بعض هذا القول

(١) زيادة ليست في الاصل .

(٢) سورة التحريم آية ٦ .. وقد جاءت في الاصل هكذا ﴿ اتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا ﴾ وهو خطأ .

(٣) سورة المائدة آية ٣٠ .

(٤) سورة في آية ١٦ .

(٥) سورة يوسف آية ٥٣ .

(٦) سورة المجادلة آية ٨ .

الذى وصف الله ، عز وجل ، عن النفس ، كما جعله ، بل جعلتم ذلك كله من فعل إبليس ، وخالفتم القرآن ؛ لأن الله ، عز وجل ، أخبرنا بعظيم قدرته على الأشياء والقوة الباهرة التى بان بها عن ما خلق ، فقال : ﴿ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴾ (١) فزعموا أن إبليس يوسوس فى قلب آدمى !

* * *

من زعم قرب إبليس كقرب الله منا ساوى بينهما :

فصار إبليس أقرب إليه من حبل الوريد أيضاً . . . فإذا لا فرق بينه وبين الله ، عز وجل ، فى القوة القاهرة ، والقوة الباهرة .

فإذا القوم يوجبون من التعظيم والتقويه والعز والسلطان ، لعدوهم إبليس الذليل الضعيف ، مثل ما أوجبوا الله ، عز وجل ، من عظيم القوة والسلطان . . . وهذا غاية ما يكون من الجهل والعمى (٢) وقلة النصفة والذهاب عن طريق الحق ، الذى لا يساوى الله ، عز وجل ، قى قدرته وقوته ولطائف صنعه أحد من جميع خلقه ، حاش لله من ذلك وعز الله وعلا علواً كبيراً .

* * *

(١) سورة ق آية ١٦ .

(٢) فى الاصل : العما .

الحجة الرابعة

قال السامري : سولت لي نفسي

ومن الحجة عليهم أيضاً ، إخبار الله ، عز وجل ، عن السامري إذ قال لموسى ، صلى الله عليه : ﴿ كَذَلِكَ سَوَّلْتُ لِي نَفْسِي ﴾ (٩٦) ، ولم يقل وسوس إبليس .

وجوه تفسير : وشاركهم في الأموال :

وأما ما ذكر الله ، عز وجل ، في قوله : ﴿ وَشَارِكْهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعَدْتُمْ وَمَا بَعْدَهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴾ (٦٤) ، فقد قالت العلماء فيه بوجهين :

أحدهما : أن هذا على طريق التهديد والتخويف ، مثل ما تقول العرب للرجل : اذهب اقتل فلانا . على طريق التهديد له ، لا أنهم أرادوا قتله !

ومثل قول أمير المؤمنين على بن أبى طالب ، صلوات الله عليه ، حيث قال لطلحة والزبير : اذبا اخرجاها . يعنى عائشة ، يريد بذلك التقريع لهما ، وهو لا يريد خروجهما بها تحاربه ، ولا أن تعصى الله ، عز وجل ، فى خروجها من منزل رسول الله ، ﷺ ، وعلى آله وسلم ، الذى أمرها ، عز وجل ، أن تقر فيه (٢) ، وإنما هذا على حد التوقيف والتقريع ، ومثله كثير فى اللغة (٣) .

والوجه الآخر : أنهم إذا زنوا صارت أولادهم أولاد حرام ، وكل حرام مشارك لمعصية إبليس ، وكذلك إذا تعاملوا بالربا صاروا مشاركين لإبليس فى معصيته ، عز وجل .

(١) سورة طه آية ٩٦ .

(٢) سورة الإسراء آية ٦٤ .

(٣) قال تعالى : ﴿ وَقَرْنَ لِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى ﴾ سورة الأحزاب آية ٣٣ .

(٤) عقد ابن قتيبة فى كتابه « تأويل مشكل القرآن » باب « ما ساء » باب مخالفة ظاهر اللفظ معناه ، من ص ٢٧٥ - حتى

٢٩٨ ، ذكر فيه تسعة وعشرين نوعاً من هذه الالفاظ ، أما ما خرج به الإمام أحمد آية الإسراء / ٦٤ ، فقد ذكره ابن

قتيبة فقال : « ومنه أن بأتى الكلام على لفظ الأمر وهو تهديد ، كقوله : ﴿ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ ﴾ سورة فصلت / ٤٠ .

ص ٢٨٠ .

إنه الهوى:

وأما قوله ، عز وجل ، : ﴿ وَإِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتْ الْفِتْنَانِ نَكَصَ عَلَى عَقِبَيْهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ ۚ ١٤٤ / إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ١٤٥ ﴾ (١) .

ولا يخرج هذا عندنا إلا إنه الهوى (٢) الذى زين لهم وأطفاهم وسوّل لهم وأرداهم ؛ لأنه يلزمهم لنا أن إبليس لم يخرج إليهم مواجهة ، ولم يروه عياناً ؛ لقول الله ، عز وجل : ﴿ إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ﴾ (٣) فقد سقط هذا الوجه .

والوجه الآخر : أن ليس فى قوته ولا مقدرته أنه يوسوس فى صدورهم يوم بدر جميعاً ، وهم عسكر عظيم فى ساعة واحدة ؛ إذ ذلك أمر لا يقدر عليه إلا الله ، عز وجل ، القوى القادر ، هذا وجه قد سقط أيضاً (٤) وفسد .

والوجه الثالث : أنه - أى إبليس - لم يرسل إليهم رسولاً يخاطبهم عن نفسه .

والوجه الرابع : أنه لم يكتب إليهم كتاباً يقرؤنه .

فكيف لنا بتصديق من خالفنا ، ونحن نجده ساقط الحجة داحض المقالة نازحاً عن الحق ؛ لأنه لم تصح دعواه ، ولم يخرج - فى واحد من هذه الوجوه التى لا يعرف الناس وصول الاخبار إلا بها ، ولا تدلّ نزل العقول إلا عليها .

زعم الخبيرة أن لإبليس استطاعة على قلوب بنى آدم :

فإن قال قائل : إن الله ، عز وجل ، جعل له الاستطاعة على قلوب بنى آدم ، وجعل لهم الاستطاعة على دفعه عن أنفسهم .

(١) سورة الأنفال آية ٤٨ .

(٢) روى الدارمى فى سننه ١٤ / ١٠٣ عن الأوزاعى بسنده أنه قال إبليس لأوليائه : من أى شئ تاتون بنى آدم ؛ فقالوا : من كل شئ . قال : فهل تاتونهم من قبل الاستغفار ؟

فقالوا : هيهات ، ذاك شئ قرن التوحيد ، قال : لا بشئ فيهم شيئاً لا يستغفرون الله منه ، قال : فبئس فيهم الاهواء . وكان الشعبي يقول : إنما سمى الهوى ، لأنه بهوى بصاحبه ١ / ١٢٠

(٤) فى الأصل : أبهى .

(٣) سورة الاعراف آية ٢٧

قلنا له : هذا ما لا يجوز على الله ، عز وجل ؛ لأن الله ، عز وجل ، خلق إبليس للعبادة لا للمعصية ، وكلف بنى آدم الطاعة ، وجعل لهم السبيل إليها ؛ ولو كان إبليس يقدر على وسوسة قلوبهم بلطفة لا يعلمونها ، لم يكن لهم إلى دفع ذلك سبيل ؛ لدقته عليهم !

فكيف يدفعون عن أنفسهم أمراً - زعمتم - أنه يدق ويلطف عن فطن الخليفة وأذهانهم ، ثم يعطون الاستطاعة على دفع ما لا تقع عليه الاوهام ، ولا تبلغه الظنون ولا تدركه الحواس ١٩..

وما لا تدركه الحواس فلا سبيل لأحد إلى معرفته إلا الله الواحد الذى دلّ على نفسه معرفته بآثار صنعه الدقيق اللطيف ، فما الفرق بينه وبين من خلقه ١٩ ؟ وإن قلتم : الله أقدره على ذلك .

قلنا لكم : فقد خلق إذاً رباً - على قولكم - يساويه فى القدرة والقوة والعز والسلطان وهو اعدى ^(١) الخلق له ، وقد قال ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ ^(٢) ١

فلا مخرج لكم من هذه الحجج إلا بالمكابرة والمغالطة والتسوية بين الله ، عز وجل ، وبين إبليس فى القوة والقدرة ؛ لأن الله ، عز وجل ، يقول ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّ السَّلَءَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ﴾ ^(٣) .. وزعمتم - أنتم - أن إبليس يحول بين المرء وقلبه ، فلا نجد فرقاً بين الله ، عز وجل ، وبين عدوّه الذليل الضعيف العاجز المقهور ! فإن قلتم : إن الله أقدره على بذلك .

قلنا لكم : فابن قوله ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ .

فإن قلتم : ليس هو مثله .

قلنا لكم : من كان قادراً كقدره الله ، عز وجل ، فقد ساواه .

(١) فى الاصل : اعدا .

(٢) سورة الشورى آية ١١ .

(٣) سورة الانفال آية ٢٤ .

١٤٤ ظ / وأما قول إبليس ﴿رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي﴾ ^(١) فإنه كذب على الله ، سبحانه ؛ لأنه لم يغوه .

وقال بعض أهل العلم : إنه يخرج على أنه سماه غاوياً ، فقال : اغويتني ، أي سميتني غاوياً ^(٢) .

فأما ما خاطب الله ، عز وجل ، به إبليس في بدء الأمر ، يوم عادى ^(٣) آدم ، فذلك له معاني يخرج عليها ، وقد يذكر بني آدم وينسب بعض فعلهم إلى بعض ، مثل ما قال لقوم من بني إسرائيل ﴿فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ^(٤) يريد بذلك آبائهم ، وهم ^(٥) لم يقتلوا ، وإنما أخبر عن آبائهم - عز وجل - فهو مثله سواء . لا بد لكم من ذلك .

ولا مخرج لكم منه ، حتى ترجعوا إلى الحق فتقولوا أن ليس أحد من جميع الخلق - لا إبليس ولا غيره - يقدر على وسوسة القلوب ولا تصريحها على مراده ، إلا الله ، عز وجل ، لا نظير له ولا مساوٍ ولا مشابه ولا عدیل ولا مثیل ، بوجه من الوجوه ، ولا سبب من جميع الأسباب ، ومن لم يجبنا إلى هذا القول فقد كفر ؛ لأنه إن خالفنا ساوياً بينه وبين خلقه . . . وهذا هو الشرك الأعظم والكفر الأفحش الذي لا كفر بعده .

* * *

(١) سورة الحجر آية ٣٩ .

(٢) انظر هذه المادة في المعجم الوسيط ٢ / ٦٧٣ .

(٣) في الأصل : عادا .

(٤) سورة البقرة آية ٩١ .

(٥) في الأصل : هم هم .

الحجة الخامسة

المجبرة تروى كثيراً من الأكاذيب عن الجن أو منهم !

ومن الحجة على من خالفنا ، أنا وجدناهم - جميعاً - إذا ذكروا الجن أو حدثوا عن أخبارهم ، لا يحدثون عنهم إلا بكلام نطقوا به ، وأخبار أخبروا بها ؛ لا وسوسة - كما ادعوا أنهم يوسوس - في صدورهم !

- من ذلك ما روي عن حديث خفاف أيام مبعث النبي ، صلى الله عليه وعلى آله ؛ إذ أخبر - على زعمهم - أنه كان له صديق من الجن ، فكان يخبره بمبعث النبي صلى الله عليه وعلى آله ، وأنه كان يأتيه كل ليلة فيركضه برجله ، ويقول : انتبه ياخفاف فقد بعث رجل من بني عبد مناف ، رجل أتى بالعدل والإنصاف فارحل إليه ياخفاف !..

وهذا خبر يطول ، وفيه أشعار للجن اختصر عامة ذلك ، فمما روي من شعر الجن - زعموا - هذه الأبيات :

عجبت للجن وإبلاها	ورحلتها العيس بأحلاسها
تمضى إلى مكة تبغى الهدى	وما مؤمنوا الجن كأرجاسها
فارحل إلى الصفوة من هاشم	واسم بعينيك إلى رأسها ^(١)

(١) قارن ابن نعيم : دلائل النبوة ، ص ٣١ - ٣٢ .

والحديث بتمامه ، روى أبو نعيم بسنده عن محمد بن كعب القرظي قال : بينا عمر بن الخطاب ، رضي الله عنه ، قاعد في المسجد ، إذ مر رجل في مؤخر المسجد ، فقال رجل : يا أمير المؤمنين ، انعرف هذا المار ؟ قال : هذا سواد بن قارب ، وهو رجل من أهل اليمن ، له فيهم شرف وموضع ، وهو الذي أتاه رثبه بظهور رسول الله ، ﷺ .

فقال عمر : علي به ، فدعى .. فقال عمر .. أنت سواد بن قارب .

قال : نعم . قال : فانت الذي أتاك رثبك بظهور رسول الله ، ﷺ .

قال : نعم . قال : فانت علي ما كنت عليه من كهانتك !؟

فغضب غضباً شديداً ، وقال يا أمير المؤمنين ، ما استقبلني بهذا أحد منذ أسلمت .

فقال عمر : سبحان الله .. والله ما كنا عليه من الشرك أعظم مما كنت عليه من كهانتك ، أخبرني بإتيانك رثبك

بظهور رسول الله ، ﷺ .

كذب المجبرة على الجن :

وهذه الاحاديث والاشعار ، التى ادعوها ، توجب المواجهة وتبطل الوسوسة .

وزعموا أن الجن يكلمونهم ويرونهم فى مواطن من الأرض معروفة ، منها مواضع

= قال : نعم يا أمير المؤمنين ، بينا أنا ذات ليلة بين النائم واليقظان ، إذ أتانى رثيى ، فضربنى برجله .
وقال : قم ياسود بن قارب ، فافهم واعقل ، إن كنت تعقل ، إنه قد بعث رسول من لؤى بن غالب ، يدعو إلى الله وإلى عبادته ، ثم انشأ يقول :

عجبت للجن ونجاساتها .. وشدها العيس بأحلاسها
تهوى إلى مكة تبغى الهدى .. ما خير الجن كالجاسها
فأرحل إلى الصفوة من هاشم .. واسم بعينك إلى رأسها
فلم أرفع بقوله رأساً . وقلت : دعنى أنام ، فإنى أسيئت ناعساً .
فلما أن كان الليلة الثانية أتانى فضربنى برجله .

وقال : ألم أقل لك ياسود بن قارب ١١٩ .. قم فافهم واعقل ، - إن كنت تعقل - إنه قد بعث رسول من لؤى بن غالب ، يدعو إلى الله وإلى عبادته . ثم انشأ الحمى وجعل يقول :

عجبت للجن وأخبارها .. وشدها العيس بأكوأرها
تهوى إلى مكة تبغى الهدى .. مأمونوا الجن ككفارها
فأرحل إلى الصفوة من هاشم .. بين رولبيها وأحجارها

فوقع فى نفسى حسب الإسلام ورغبت فيه ، فلما أصبحت شددت على راحلتى ، فانطلقت متوجهة إلى مكة ، فلما كنت ببعض الطريق ، أخبرت أن النبى ، ﷺ ، قد هاجر إلى المدينة ، فأتيت المدينة . فسالت عن النبى ، ﷺ ، فقيل لى : فى المسجد . فانتبهت إلى المسجد ، فعقلت ناقتى ، وإذا رسول الله ، ﷺ ، والناس حوله . فقلت : اسمع مقالتي يا رسول الله .

فقال أبو بكر : أدنه أدنه ، فلم يزل به حتى صرت بين يديه .

قال : هات .. فأخبرنى بإتيانك رثيك .

فقلت :

أتانى بجنى بعد هدوء ورفدة .. فلم أك فيما قد بلوت بكاذب
ثلاث ليلٍ قوله كل ليلة .. أتاك رسول من لؤى بن غالب
فشئت من ذيل الإزار ووسط .. بهى الذعلب الوضاء بين السباب
فاشهد أن الله لأرب غيره .. وأنتك مأمون على كل غائب
وأنتك أدنى المرسلين وسيلة .. إلى الله يابن الأكرمين الاطالب
فمرنا بما باتيك باخير من مشى .. وإن كان فيما جاء شبب الذوالب
وكن لى شفيحاً يوم لا ذو شفاعة .. سواك ، تغنى عن سواد بن قارب .

قال : ففرح رسول الله ، ﷺ ، وأصحابه بإسلامى فرحاً شديداً ، حتى رؤى فى وجوههم .

قال : فوثب إليه عمر فالتزمه . وقال : كنت أحب أن اسمع هذا منك .

وقد أوردناها ليتبين القارئ بنفسه فى أى فن من الفنون نضع هذه الروايات .

انظر أبو نعيم : دلائل النبوة ١ من ١٣٢ ، ١٣٣ .

قد سموها ، وذكروها فى اشعارهم منها ، البدئ وعبقر ودسمار ، وكل هذا - عند
١٤٥ و / اهل العلم - باطل لا يجوز ، لقول الله ، عز وجل ﴿ إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ
حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ﴾ ^(١) وإنما أجرينا هذا لدعواهم / علينا الوسوسة ، وروايتهم فى الجن
أنهم يكلمونهم كلاماً ، فلاندرى أيهما نصدقهم فيه الوسوسة أم الكلام مشافهة ؟! وهذا
ينقض بعضه بعضاً .

* * *

(١) سورة الاعراف آية ٢٧ .

الحجة السادسة إبليس الإنسان هواه

ومن الحجة لنا فى الهوى قول الله ، عز وجل : ﴿ يَا دَاوُودُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ ^(١) ، وقوله : ﴿ وَاتَّبِعُوا أَهْوَاءَهُمْ ﴾ ^(٢) ، وقوله ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ ﴾ ^(٣) ، وقوله ﴿ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى ﴾ ^(٤) .

وآيات كثيرة يطول بها الشرح ، فوجدنا الهوى هو الذى يميل بالأدميين عن الطاعة إلى المعصية .

لا أساس لدعوى المجبرة فى الوسوسة

وضح لنا ذلك ، ولم نجد الوسوسة - التى ادعوا - تصح ، ولا يقوم بها حجة إلا ما تعلقوا به من التشابه ، الذى له التأويل الذى جهلوه ، وغلطوا فى معانيه ، ولا حجة معهم يقهرون بها من خالفهم ، والحق أوضح من الشمس الطالعة .

وقد ذكرنا من الحجج ما فيه الكفاية - لمن أنصف من نفسه ورجع عن غلظه - والحمد لله رب العالمين .

احتج المجبرة بما حدث لأيوب

ومما احتجوا به على أهل العدل ؛ قول الله ، عز وجل ، فى النبی أیوب ، صلى الله عليه ، حيث قال ﴿ أَنِّي مَسْنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُغْصِبٍ وَعَذَابٍ ﴾ ^(١) ، وزعموا فى رواياتهم ان الله ، عز وجل ، سلط إبليس علي وليه ونبيه أیوب ، عليه السلام ، فأفنى ^(٢)

(٢) سورة محمد آية ١٤ .

(٤) سورة النازعات آية ٤٠ .

(٦) فى الاصل : فافنى .

(١) سورة ص : آية ٢٦ .

(٣) سورة القصص آية ٥٠ .

(٥) سورة ص : آية ٤١ .

أمواله، وقتل عياله ، ونفخ في بدنه فأصابه بالعلة التي مرض منها دهرًا من دهره ، حتى جرى الدود في لحمه ، وذكروا أن ذلك أصابه لخطيئة عصي الله ، عز وجل، فيها، ورووا في ذلك أحاديث يطول شرحها اختصرناها لمعرفة الناس بها ^(١).

وزعموا أن إبليس استأذنه في هلاكه ، فقال قد سلطتك على كل شيء إلا على عقله وقلبه ! ..

وهذا نقض القرآن ، والذي روى الهادي إلى الحق ^(٢) ، صلوات الله عليه ، أنه قال : « إن أيوب ، صلوات الله عليه ، كان صاحب قراء وطعام للناس ، وكانت الاضياف تآوى إلى منزله ؛ لفضله وفعاله الجميل ، فلما كان في وقت من ذلك غاب عن منزله ، صلوات الله عليه ؛ ثم غدا راجعاً إلى أهله فلقيه رجل قد غدا من منزل أيوب ، فسأله : من أين خالفه ، وأين بات ؟

فقال : بت في منزل أيوب ، قال : فما كنت وما قرؤك ؟

قال : بت عنده ^(٣) بلا عشاء ، فاغتتم أيوب ، صلى الله عليه ، لذلك ، ومضى إلى

(١) انظر البخاري ، كتاب « الفضل » ، باب « التستر في الفضل عند الناس » ، ٤٦١ / ١ . واحمد في مسنده ٢ / ٢٤٣ .. ومواضع أخرى .. والطبراني حديث ٢٤٥٥ . ولبن كثير في تفسير الآية ذكر الاثر كاملاً ج ٤ / ٤٢ - ٤٣ . وكذلك عند تفسيره لقوله تعالى : ﴿ وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ (٨٢) سورة الانبياء / ٨٣ - ٨٤ / ٣ - ٢٠٨ - ٢٠٩ - ٢١٠ .

(٢) يحيى بن الحسين بن القاسم بن إبراهيم الحسنى العلوي الرسي : إمام زيدى ولد بالمدينة سنة ٢٢٠ هـ / ٨٣٥ م . وكان يسكن « الفرع » من أرض الحجاز ، مع أبيه وأعمامه . ونشأ فقيهاً عالماً ورعاً ، فيه شجاعة وبطولة . وصنف كتباً ، منها « الجامع » ويسمى « الإحكام في الحلال والحرام والسنن والأحكام » و « المسالك في ذكر الناجي من الفرق والهلك » وله رسائل كثيرة .

وراسله أبو العتاهية الهمداني ، وكان من ملوك اليمن ودعاه إلى بلاده ، فقصدها ، ونزل بصعدة سنة ٢٨٣ هـ في أيام المعتضد ، وبايعه أبو العتاهية وعشائره وبعض قبائل خولان وبنى الحارث بن كعب وبنى عبد المدان ، وخطب بأمير المؤمنين ، وتلقب بالهادي إلى الحق . وفتح نجران ، وأقام بها مدة .

وقائمه عمال بني العباس ، فظفر بعد حروب . وملك صنعاء سنة ٢٨٨ ، وأمتد ملكه ، فخطب له بمكة - سبغ سين ، وضربت السكة - باسمه . وفي أيامه ظهر في اليمن علي بن الفضل القرمطي ، وتغلب على أكثر بلاد اليمن . وبعد الكعبة سنة ٢٩٨ ليهدمها ، فقاتله الإمام يحيى ، وعاجلته الوفاة بصعدة ، ودفن بجامعها ، وكان قوى الساعد ، يمسك الخنطة بيده فيطرحها ، واسم فرسه الذي يقاتل عليه « أبو الحصاجم » وأكثر من ملك اليمن بعده من أئمة الزيدية هم من ذريته . ولعلي بن محمد بن عبيد الله العلوي ، كتاب في « سيرته » . انظر الزركلي : الأعلام ١٤١ / ٨ .

(٣) زيادة بالهاشم .

أهله فسألهم عن ذلك الضيف ، ولا مهم ؛ حيث غفلوا عنه وحلف لمرته ، وكانت مرته ، رحمة بنت يوسف بن يعقوب ، صلوات (الله) عليهم (١) ، فحلف ليجلدنها مائة ضربة ، إذ قصرت فى ضيفه ، فلما حلف ندم على يمينه ، إذ لم يلزمها ذلك / ١٤٥ ط / الادب الذى حلف لها عليه ، فجعل يقول : قد حلفت بالله لا ضربنها ، هل يجوز لى أن أحنث ، وقد حلفت بالله ؟ ١٩

ثم رجع إلى نفسه فيقول : ليس عليها لى ذنب وهذا أمر لا يلزمها ، فما زال كذلك يدبر فكره ويروض أمره ، حتى أورثه ذلك غمًا عظيمًا داخل قلبه فمن شدة الغم لزمه المرض ، فمرض حتى نغل (٢) لحمه وجرى فيه الدود ، وضاعت أمواله وتآذى به أهل البلد .

وقد ذكروا أن رجلاً كان يقول لأصحاب أيوب الذين أسلموا معه : لو كان الرجل على حق ودين ما أصابه كل هذا البلاء الذى أصابه ، ويأتى إلى القرية فيحذرهم ، وعن مرته أن تقر بهم ، لحال ريحه وشدة مرضه ، فذلك الرجل الذى عنى ، صلوات الله عليه (٣) ، حيث قال : ﴿ أَنِّي مَسْنِي الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ ﴾ (٤١) ، فكان ذلك الرجل شيطانه الذى هو من شياطين الإنس .

والدليل على ذلك أن الله ، عز وجل ، أخبرنا فى كتابه أنه قال لإبليس ﴿ إِنِّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴾ (٤٢) (٥) وإيوب ، صلى الله عليه ، من خيار عباده الذين أنسى عليهم ، فقال فيه خاصة : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نَعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ (٤٣) (٦) ولو كان أيوب عنى الشيطان الجنى حيث قال ﴿ أَنِّي مَسْنِي الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ ﴾ (٤٤) (٧) للزمه أنه من الغاوين ؛ وأن (٨) لإبليس عليه سلطاناً .

(٢) أى تغيرت رائحته وصارت نتنه .

(٤) سورة ص آية ٤١ .

(٦) سورة ص آية ٤٤ .

(٨) فى الأصل : ولان .

(١) زيادة ليست فى الأصل .

(٣) زيادة ليست فى الأصل .

(٥) سورة الحجر آية ٤٢ .

(٧) سبقت قريباً

قاعدة القرآن لا يتناقض .. وكل معنى متشابه له تأويل:

والقرآن لا يتناقض ولا يختلف ^(١) ، وإن لكل معنى من هذا الجنس تأويل يرده إلى الحق والعدل والحكمة والبراءة من التناقض والعيب والفساد .

وقد رووا عن امرأة أيوب ، صلوات الله عليهما ، أنها باعت إحدى ضفيري ^(٢) برغيف ، فاتهمها وحلف ليجلدنها مائة جلدة ، وليس الخبر على ما قالوا ، وإنما وجه الخبر على ما ذكرنا ، ولذلك قال الله ، عز وجل : ﴿ وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُثْ إِنَّهُ وَجَدَنَاهُ صَابِرًا نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ ^(٣) .

فكيف يجوز أن يجلدها مائة جلدة ، ولا يقع الجلد إلا من زنا ١٩

وكيف تنهم طاهرة صديقة بنت نبي ؟! .. وقد قال الله ، عز وجل ﴿ الْخَبِيثَاتُ لِلْخَبِيثِينَ وَالْخَبِيثُونَ لِلْخَبِيثَاتِ وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ أُولَئِكَ مُبَرَّءُونَ مِمَّا يَقُولُونَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴾ ^(٤) وهذا هو القول ، لا ما قالوا من جهلهم وإسنادهم إلى أولياء الله ، عز وجل ، كل ظلم وكل بلية ، لا تحسن في اليهود فضلاً عن غيرهم .

(١) حثنا الإسلام على التفكير والتدبر والتعقل فقال تعالى : ﴿ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا .. ﴾ ، ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ ، فكيف ينهانا ، تعالى ، عن الهوى وترك عدم التعقل الفهم ثم تتناقض كلماته ..! قال تعالى : ﴿ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ ^(٥) النساء ٨٢ .. لقد أمرنا ، تعالى ، بتدبر القرآن وفقه معانيه ومقاصده ومراسيه المحكمة العظيمة الحليمة ، واليقين أنه لا اضطراب ولا تناقض ولا اختلاف بين آياته ، فالقرآن لا يتعارض ، ولو كان من عند غيره لوجدوا فيه التناقض والاختلاف وآثار التكلف والصنعة .

ولابد للمسلم من فهم الحكم منه ، ورد التشابه إلى محكمه ، وسؤال أهل العلم الراسخين في فهمه عند جهل تفسيره وتأويله يروى عنه ، عليه السلام ، أنه خرج ذات يوم والناس يتكلمون في القدر ، فكانما يفتأ في وجهه حب الرمان - من الغضب - فقال لهم : « ما لكم تضرهون كتاب الله بعضه ببعض ، بهذا هلك من كان قبلكم » . قال : فما غبطت - أي الراوى - نفسى بمجلس فيه رسول الله ، عليه السلام ، ولم أشهده ، ما غبطت نفسى بذلك المجلس انى لم أشهده . وعن ابن العاصى عن رسول الله ، عليه السلام ، قال : « إن القرآن لم ينزل ليكذب بعضه بعضاً ، فما عرفتم منه فاعملوا به ، وما تشابه منه فأمّنوا به » . ولا يفهم القرآن على وجهه الذى اراده الله إلا أهل العلم والراسخين في تأويله ، قال تعالى : ﴿ وما يذكر إلا أولوا الْأَلْبَابِ ﴾ ، قال ابن كثير : أى إنما يفهم ويعقل ويتدبر المعانى على وجهها ، أولوا العقول السليمة والفهم المستقيمة .

(٣) سورة ص آية ٤٤ .

(٢) فى الأصل : ظفريتها

(٤) سورة النور آية ٢٦ . وقد ورد فى الآية خطأ فاحش فى الأصل صححناه

نقد المجبرة في دعواهم أنه يجرى مجرى الدم

١- ومما احتجوا به أن إبليس يجرى من الإنسان مجرى الدم ^(١) ، وهذا خبر لم يأت في كتاب ولا سنة ، ولا أجمعت عليه الأمة ، وما ليس في الكتاب ولا في السنة ولا في الإجماع ؛ فهو باطل ؛ لأن الله ، عز وجل ، يقول : ﴿ مَا فَرَّقْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ ^(٢) يعني من أمور الدين .

وقال : ﴿ مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ ^(٣) وهذا فلم يخبرنا به الرسول ، ﷺ .

وقال (ﷺ) ^(٤) : « لا تجتمع أمتي على ضلالة أبداً » ^(٥) .

ومن كان يجرى منا مجرى الدم فكيف نحذره ونتقيه ؟!

وكيف يخرج هذا في حق العادل الحكيم الذي لا يجور على عباده ؟!

وما نقض العدل ووافق الجبر ، فقد صح فساد بلا شك :

كنيتهم في أنه ظهر ببلس

٢- وقد رووا - أيضا - أن إبليس ظهر لقريش يوم بدر ^(٦) في صورة سراقبة بن مالك ^(٧) بن جعشم المدلجي ، حتى كلمهم . وقال : إني جدر لكم من بني بكر حتى لا يخالف على مكة بعدكم .

(١) سبق تخريج هذا الحديث ، وهذا الحديث رواه البخاري والدارمي وأحمد بن حنبل في مسنده فكيف قال الإمام أحمد (وهذا خبر لم يأت في كتاب ولا سنة ١٩) يبدو أنه لا يعترف بكتب الحديث التي جمعها أهل الحديث في عصره من غير أهل البيت أو أوليائهم أو أتباعهم .. أو من غير المعتزلة والزيدية .. لعدم تمحيهم من الحديث اتبعاً للمنهج الذي ذكره الإمام أحمد من قبل .

(٢) سورة الأنعام آية ٣٨ .

(٣) سورة الحشر آية ٧ .

(٤) ليست في الأصل .

(٥) رواه ابن ماجه ٢٠ / ١٣٠٣ (كتاب الفتن - باب السواد الأعظم) ، وأبو داود في سننه والدارمي ، والترمذي

(٦) انظر معاري الرافدي ، ص ٤١ - ٤٣ - ٥٤ ، ٥٥ ، وانظر ابن كثير في التفسير ٢ / ٣٥١ .

(٧) ليست في الأصل .

فإن كان - هذا الباطل عندكم - حقاً فلا يخلوا أن يكون ما رَووه أصح وأصدق من القرآن الذى قاله الله ، عز وجل : ﴿ إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ﴾^(١) فلا بد من صدق أحد القولين ، وكذب الآخر بحيلة محتال .

* * *

نقد المجبرة فى أن إبليس يتصور فى صورته

وقولهم : إنه تصوّر فى صورة سراقه . أعظم وأجل - عند أهل العقول والافهام - لانه إنما كان يتصور إذا أراد فى صورة ويحوّل نفسه عن ما أحب من صورته ، فهو قادر قاهر ، إذ كان هذا فعله فى نفسه من نفسه ! ..

فلا بعد قدرة هذا قدرة ، وقد ساوى الله ، عز وجل ، فى قدرته على الأشياء ، ووجب انه غير عاجز !

وإن قالوا : إنما الله الذى أقدره على أن يتصور كيف شاء .

قلنا لهم : فما الفرق فى روايتكم فى جبريل ، صلوات الله عليه ، أنه يتصور ، إذا جاء إلى النبى ، صلى الله (عليه)^(٢) ، فى صورة دحية الكلبي^(٣) ، وأن النبى ، ﷺ سأل أن يريه كيف صورته مع الملائكة فوعده إلى منى^(٤) ، ثم جاءه ناشراً جناحيه ، حتى سد الافق وغشى على النبى ، صلوات الله عليهما ، حتى رجع له فى صورة آدمي ، وأمسك على قلبه ، حتى رجعت إليه نفسه بعد الفزع^(٥) .

* * *

بين جبريل وإبليس

فإذا كان الله ، عز وجل ، أقدر وليّة الكريم عليه - وهو جبريل ، صلوات الله عليه ،

(١) قبيلة من قبائل العرب تسكن قريبا من مكة .

(٢) ليست فى الاصل .

(٣) كان سيدنا جبريل ، عليه السلام ، أشبه الناس بدحية الكلبي ، انظر طبقات ابن سعد ج ٣١ / القسم الثانى ١ من ٥٢ ، والإمام احمد فى مسنده ١٠٧ / ٢١ - ٣٢٤ / ٣ والواقدي ١ من ٣٦٠ .

(٤) فى الاصل : منا

(٥) رآه النبى ، ﷺ ، على هيئته ، انظر البخارى ٧ / ٣٦١ (كتاب بدء الخلق ، باب ٧) ومسلم ، كتاب فضائل الصحابة ، والترمذى ، وأحمد ١ / ٣٢٢ ، والطيالسى ح ٣٥٨ ، ١٤٠٨ .

على هذه المنزلة الشريفة ، وفضله على غيره ، وأعظم عليه المنة ، لطاعته له وطول عبادته ، وأنه الروح الأمين ، والسفير الذى يجرى بينه وبين رسله ، عليهم السلام ، وأنه إنما يتصور فى تلك الصورة لطاعته ومكالمه رسله (عليهم السلام) ^(١) فى البنية التى يسكنون إليها .

ثم يجعل لإبليس - الملعون - عدوّه الكافر العاصى لأمره المغضب له ، من الدرجة ١٤٦ ط / والفضيلة والرفعة والمنزلة / الشريفة التى يتصور فيها إلى أوليائه الطاهرين ؛ ليضلهم ويغويهم ويعصيه فيهم ، ولا يفعل فيها له طاعة ولا رضى ، فما الفرق - عندكم - بين جبريل ، صلوات الله عليه ، فى شريف الدرجة وبين إبليس - الملعون - الفاسق عن أمر ربه ١٩

وقال الله ، عز وجل ، فى كتابه الصادق ﴿ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ﴾ (٢٨) ^(٢) ! ..

والله ، تبارك وتعالى ، أجل وأعظم وأكرم وأحكم وأعدل ، من أن يعطى معجزاته من كذب عليه .

* * *

شبيه بما سبق مقالتهم فى فرعون ،

وهذا مثل قولهم فى فرعون أن الله عز وجل ، أرسل معه النبل يسير إذا سار ، ويقف إذا وقف ^(٣) ، فما الفرق بين معجزة موسى ، صلى الله عليه ، فى العصا ، وفلق البحر ، وبين مجرى الماء يسير مع عدو الله فرعون إذا سار ، ويقف له إذا وقف ١٩

وكيف تلزم الامة حجة موسى دون حجة فرعون ؟! .. ومن يجب أن يكون التخليط أمن الناس أم ممن جعل مع موسى معجزة ومع فرعون معجزة ١٩ .. لا يدري الناس أيهما أحق بالرسالة ؛ لأن كليهما قد جاء بمعجزة باهرة لعقول الخلق - على قود قولهم !

(١) ليست فى الاصل .
(٢) سورة من آية ٢٨ .
(٣) ربما فهموا ذلك - خطأ - من قوله تعالى : ﴿ وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَٰذَا النَّهَارُ تُجْرِي مِن تَحْتِي الْأَنْهَارُ ﴾ (٥١) الزخرف ٥١ .

فيا سبحان الله العظيم كيف ذهبوا عن كتابه ﴿ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ﴾ (٢٨) ﴿١﴾ فإى شئ أوضح من هذا الذى قالوا إفساداً، وإى أبطل منه...؟! ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ (٢) ، ﴿ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ﴾ (٣) .

* * *

نقد المجبرة لى أن إبليس يعقد على المؤمن ثلاث عقد

٣- وقد رووا أن النبى ، صلى الله عليه وعلى آله وسلم ؛ قال « إن إبليس يأتى أحدكم فيعقده ثلاث عقد » (٤) ؛ وهذا من أعجب العجب أن رجلاً يعقد ثلاث عقد ، أو يعقد عليه ثلاث عقد ، وهو فى ذلك لا يعلم بها ولا يدري متى عقدت عليه ؛ لقليل الحذر من إبليس ، وإن من حذره منه المحذر ، يلزمه أنه حذره من أمر لا يعرفه ، ولا يدري كيف يحذر من يعقد عليه ثلاث عقد !!

وهذا كلام المجانين ، ومن ينبغي أن لا يخاطب لجهله ، أو لحاجته فى المغالطة ١٤٧ و / تنكف عن الرجوع إلى الصواب فيها ، فالله المستعان .

* * *

آيات تخرج على معنى الهوى

١- وأما قوله ، عز وجل : ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنتَهُونَ ﴾ (٩١) ﴿٥﴾ فهذا يخرج على الهوى ، الذى هو رضا للشيطان وطاعه له .

(١) سورة ص آية ٢٨ .

(٢) سورة الأنعام آية ٩١ .

(٣) سورة الأنعام آية ١٠٠ .

(٤) رواه البخارى ٦١ / ٣٨٦ (كتاب بدء الخلق ، باب صفة إبليس وجنوده) حديث (٣٢٦٩) ، ونصه عن سعيد بن المسيب عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ ، قال : « يعقد الشيطان على قافية أحدكم - إذا هو نام - ثلاث عقد ، يضرب على كل عقد مكانها : عليك ليل طويل ، فارقد . فإن استيقظ فذكر الله انحلت عقدة ، فإن توضأ انحلت عقدة ، فإن صلى انحلت عقدة فأصبح نشيطاً طيب النفس ، وإلا أصبح خبيث النفس كسلان » . وكذلك مسلم ، وأبو داود ، والنسائى ، وابن ماجه ، والموطا ، وأحمد

(٥) سورة المائدة آية ٩١

٢- وقوله ﴿رَجَسَ مَنْ عَمِلَ الشَّيْطَانَ﴾ ^(١) فالشيطان لم يعمل الخمر ولا الميسر ولا الانصاب ولا الأزلام بل كل ذلك عمل بنى آدم ، كما عملوا الطنابير ^(٢) والملاهي ، وقد صح أنه لم يعملها ، وهي منسوبة إلى معصيته .

* * *

العمل غير الوسوسة ،

٣- وزعموا أنه يوسوس ، ثم وجدناها هنا عملاً أتى عمله ، والعمل غير الوسوسة ، ورأينا بنى آدم الذين عملوا الأعمال ، التي هي سخط الله ، عز وجل ، فكيف هذا الأمر وهذا التخليط ؟ .. وإنما المعنى فيه أنه من جنس عمل الشيطان ، كما قال موسى ، صلى الله عليه ^(٣) .

لأننا لم نجد من عمل هذه الأعمال القبيحة غير بنى آدم ، وأنه لم يعمل الخمر ولا المعازف ولا غيرها من الباطل ، وكل ذلك عملهم لا يقدر أحد أن يدفعنا عن ذلك من هذا القول ؛ لأنه نظر العيان ، ومكابرة العيان لا تجوز ، ولا إبليس باضراً على الإنسان من نفسه ولا من عدوه من شياطين الإنس الذين صح فعلهم وضررهم .
وعمل إبليس - الذى قالوا - من الدقائق ولطائف الصنع ، إنما هو دعوى بلا بينة ، والرد عليهم ما قد ذكرناه فى كتابنا هذا ، وفيه الكفاية الشافية ، إن شاء الله .

* * *

(١) سورة المائدة آية ٩٠ .

(٢) جمع طنبور : آلة من آلات اللعب واللهو والطرب ذات عتق وأوتار .

(٣) يشير إلى قول موسى ، عليه السلام ، بعد أن قتل القبطى ، آسفاً متحسراً : ﴿ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ ﴾ الفصل / ١٥ وهو يعلم أن الشيطان لم يشاركه فى قتل القبطى ولم يتفرد دونه بذلك .. وإنما قام به وحده ، وإنما قصد أنه عمل من جنس عمل الشيطان .

الحجة السابعة المقلوب من الكلام

ومن الحجة لنا على من خالفنا وصرف معانى القرآن ، على ما يظن هو ، قول الله ، عز وجل : ﴿ خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ ﴾ ^(١) .

فقال القائل : كيف خلق من عجل والعجل منه هو ؟

فعند ذلك يقال له : إن أهل اللغة واللسان العربى يقولون : إن مجاز ^(٢) ذلك مثل قولهم : عرضت الدابة على الماء ، معنى الماء على الدابة .

ومثل قوله - تعالى ﴿ فِي عِشَّةٍ رَأِصِيَّةٍ ﴾ ^(٣) ، وإنما الوجه أن تكون العيشة مرضية ^(٤) .

كما تقول العرب للناقة : راحلة ، وإنما هى مرحولة .

(١) سورة الأنبياء آية ٣٧ .

(٢) انظر ابو عبيدة : مجاز القرآن ، ١ / ٣٨ - ٣٩ (خلق العجل من الإنسان) .

(٣) سورة الحاقة آية ٢١ .

(٤) من باب اطلاق اسم الفاعل ، والمقصود اسم المفعول .

الحجة الثامنة

معنى أن إبليس يشاركنا في أعمالنا سقوط العدل

٤٧ ط / ومن الحجة أيضاً قول الله ، عز وجل ، في ذكر إبليس ﴿وَاسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَفْزَعَتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَوَلِكِ وَرَجَبِكَ وَشَارِكْهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ﴾^(١) ، وكل معصية لا تجوز في عدل العادل الحكيم ؛ لانه لا يامر بالباطل ولا يقضيه .

وكيف يشارك الشيطان الناس في الاموال والاولاد ؟ .

فالجواب لهم في ذلك وبالله نستعين ، ان نقول لهم : إن ذلك جائز في العربية ، ان يخرج الكلام في لغة العرب من المتكلم مخرج الامر ، ومعناه خلاف ذلك ؛ وإنما هذا عندنا - وعند أهل العلم والقول بالعدل - على الوعيد والتهديد ، كنعو قول الرجل للرجل : أجهد جهدك واجهد جهدك . كل ذلك على الوعيد والتهديد .

وقد تقول العرب للرجل : اذهب اقتل فلاناً ، واذهب اضرب فلاناً . على الوعيد له ، وهم لا يريدون قتله ولا يحبونه ، ولا يريدون ذلك من الرجل الذي امره بفعله ، وهذا معروف في كلام العرب غير منكر ؛ وإنما نزل القرآن على لغة العرب وتصرفها فيما تعرف .

وأما ما ذكره من مشاركة الشيطان في الاموال والاولاد فإن ذلك ليس - عند أهل العلم - كمشاركة الآدميين ، وإنما هو كنعو قول السحرة لفرعون ﴿فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ﴾^(٢) ، أى اصنع ما انت صانع ، كل ذلك على التهديد والوعيد .

وأما قوله ، عز وجل ﴿فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ﴾^(٢) في لغة العرب جائز أن يسمى الصانع للشيء قاضياً له^(٣) .

قال الشاعر^(٤) يصف درعين على رجلين فقال :

(٢) سورة طه آية ٧٢ .

(١) سورة الاسراء آية ٦٤ .

(٣) انظر معاني القضاء في اللغة ، لسان العرب ٤٧/٢٠ ، ومقاييس اللغة ٩٩/٥ . وهي تدور حول الحتم والامر والإعلام والعمل والفراغ .. وهذا الإمام صاحب الرسالة وأباهو اهتموا بالتفسير اللغوي للقرآن الكريم اهتماماً بالغاً .

(٤) هو أبو ذؤيب الهذلي .

وعليهما مسرودتان قضاهما داودُ قدرها الحكيم وتُبَعُ^(١)

أى عملها «داود» .

وأما شركه لهم فى الأموال والأولاد ، فهو أن تؤخذ الأموال بغير حقها ، وأن يطاع الشيطان فى ذلك ، بطاعتهم له وفعلهم كفعله ، ومصيرهم إلى رضاه ، ومراده منهم ؛ لأنه عدوهم وعدو أبيهم من قبلهم ، فصارت طاعتهم ، فيما أراد ، سبباً للشركة فى أولادهم وأموالهم .

وروا عن جريح عن مجاهد فى قوله : ﴿ وشاركهم فى الأموال والأولاد ﴾ ، قال ما أكل من مال بغير طاعة الله ، وأولاد الزنا^(٢) .

(١) البيت فى ديوانه ، ص ١٩ ، وفى لسان العرب لابن منظور ٤١ / ٣٧٩ ، ١٠ / ٧٧ وجاء فى شطره الثانى هكذا .. (داود أو صنع السوابغ تَبَع) وفى اللسان : سمع أن داود ، على نبينا وعليه الصلاة والسلام ، كان سخر له الحديد ، فكان يصنع منه ما أراد ، وسمع أن تبعاً عملها ، وكان تبع امرئ عملها ولم يصنعها بيده ، لأنه كان أعظم شأناً من أن يصنع بيده . والتبابعة : ملوك اليمن واحدهم تبع ، سمووا بذلك ، لأنه يتبع بعضهم بعضاً ، كلما هلك واحد قام مقامه آخر تابعاً فى مثل سيرته .

(٢) جاء فى تفسير ابن كثير ٣١ / ٥٦ ، ٥٧ : قال ابن عباس ومجاهد : ما هو ما أمرهم به من انفاق الأموال فى معاصى الله ، وقال عطاء : هو الربا ، وقال الحسن : هو جمعها من خبيث وانفاتها فى حرام ، . وكذا قال قتادة . وقال العوفي عن ابن عباس رضى الله عنهما : أما مشاركته إياهم فى أموالهم فهو ما حرموه من أنعامهم ، معنى من البحائر والسوائب ونحوها ، وكذلك قال الضحاك وقاتدة ، وقال ابن جرير : والأولى أن يقال : إن الآية تعم ذلك كله وقوله : ﴿ والأولاد ﴾ قال العوفي عن ابن عباس ومجاهد والضحاك : معنى أولاد الزنا . وقال على بن أبى طلحة عن ابن عباس : هو ما كانوا قتلوه من أولادهم سفاً بغير علم ، . قال قتادة عن الحسن البصرى : قد - والله - شاركهم فى الأموال والأولاد مجسوا وهودوا وصبغوا على غير صبغة الإسلام وجزعوا أموالهم جزءاً للشيطان ؛ وكذا قال قتادة سواء .

وقال أبو صالح عن ابن عباس : هو تسميتهم أولادهم عبد الحارس وعبد الشمس وعبد فلان . قال ابن جرير : وأولى الأقوال بالصواب ، أن يقال : كل مولود ولدته أنثى عصى الله فيه بتسميته بما يكرهه الله ، أو بإدخاله فى غير الدين الذى ارتضاه الله أو بالزنا بأمه أو بقتله ، أو واده ، أو غير ذلك من الأمور التى يعصى الله بفعله به أو فيه ، فقد دخل فى مشاركة إبليس فيه من ولد ذلك الولد له أو منه ، لأن الله لم يخصص ، بقوله : ﴿ وشاركهم فى الأموال والأولاد ﴾ معنى الشركة فيه بمعنى دون معنى فكل ما عصى الله فيه أو به أو أطيع الشيطان فيه أو به فهو مشاركة . وهذا الذى قاله متجه ، وكل من السلف رحمهم الله فسر بعض المشاركة فقد ثبت فى صحيح مسلم عن عياض ابن حماد أن رسول الله ﷺ ، قال : « يقول الله ، عز وجل ، إني خلقت عبادى حنفاء فجاءتهم الشياطين فاجتالتهم عن دينهم وحرمت عليهم ما أحللت لهم » .

وفى الصحيحين أن رسول الله ﷺ ، قال : « لو أن أحدهم إذا أراد أن يأتى أهله ، قال : بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا ، فإنه إن يقدر بينهما ولد فى ذلك لم يضره الشيطان أبداً » ..

قاعدة : اعرضوا السنة على الكتاب ،

١٤٨ / واما ما رووا من الاحاديث فى الشيطان ، وما اكثروا الرواية فى ذلك عن النبى ، ﷺ ، وغيره فما أمكن التأويل فى القرآن ، كان التأويل فى الاحاديث أجدر وأحرى ، وليس كل حديث روى يجب أنه حق ، لما قد عرفنا من كذب كثير من الاحاديث مما يبطله القرآن .

وقد قال ، صلوات الله عليه وعلى آله وسلم : « ما أناكم عنى فاعرضوه على كتاب الله ، فما وافق الكتاب فهو منى ، وأنا قلته ، وما خالف الكتاب ، فليس منى ولم أقله » (١) .

وليس ينكر ان الشياطين تقارب الناس فى اسباب تدنوا منهم فى مواضع ولا سيما مع الفساق الفجار ؛ لانهم من حيث لا يرونهم .

(١) روى الدارمى بسنده عن أبى هريرة ، قال : كان إذا حدث عن رسول الله ، ﷺ ، يقول : قال رسول الله ، ﷺ : « من كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار » . فكان ابن عباس إذا حدث قال : « إذا سمعتمونى أحدث عن رسول الله ، ﷺ ، فلم تجدوه فى كتاب الله ، أو حسناً عند الناس فاعلموا انى قد كذبت عليه » ١١ / ١٥٤ .

الحجة التاسعة

نقد المجبرة في زعمهم إن الاستطاعة مع الفعل

ومن الحجة على أهل الجبر والقول بالاستطاعة مع الفعل ، ان يقال لهم : اليس أول الخلق آدم ، عليه السلام ، وأول من خالفه وعصى الله ، عز وجل ، فيه إبليس - الملعون ١٩

فإذا قالوا : بلى ^(١) .

قلنا لهم : فهل أمر الله ، عز وجل ، آدم بترك الشجرة ^(٢) ، وقد علم أنه قادر على تركها ، أم علم أنه ليس بقادر على تركها ؟ ..

فإن قالوا : علم الله ، عز وجل ، أن آدم لا يقدر على ترك الشجرة .

قلنا له : فهو إذاً قد كلفه ما لا يطيق ..

وقد قال الله ، عز وجل ، في كتابه ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ ^(٣) ﴿ إِلَّا مَا آتَاهَا ﴾ ^(٤) وهذا خارج من الحكمة والعدل أن يأمر بترك ما لا يقدر على تركه ، فقد بطل هذا الوجه وصح فسادُه .

وإن قالوا : إن الله ، عز وجل ، أمر آدم بترك الشجرة ، وقد علم أنه يقدر على تركها .

بطل ما اعتقدوا من الجبر ، ورجعوا عن قولهم ، وصار القول قولنا بالعدل ، ولزمهم أن كل شيء جاء من بعد آدم ، عليه السلام ، يجري على ما قد خرج في هذا الباب ، وإن كل جبر قالوا به يبطل كما يبطل هذا .

(١) في الأصل : بلى .

(٢) قال تعالى أمرأ عبده ورسوله آدم ، عليه السلام ، وزوجه حواء : ﴿ قُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ البقرة ٣٥ .

(٣) سورة البقرة آية ٢٨٦ .

(٤) سورة الطلاق آية ٧ .

وكذلك أمر الله إبليس بما يقدر على فعله فعصاه :

وكذلك إبليس نقول فيه : أليس قد أمر الله ، عز وجل ، إبليس بالسجود لآدم^(١) ؟
فإن قالوا : بلى :

قلنا لهم : هل أمره بما يعلم أنه يقدر عليه ، أو بما علم أنه لن يقدر عليه ١٩ .
فإن قالوا : أمره بما علم أنه لا يقدر عليه .

اكذبوا القرآن وردوا عليه قوله ، عز وجل ، ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾^(٢) ،
﴿ إِلَّا مَا آتَاهَا ﴾^(٣) ، وإبليس مأمور منهي ، وهذا خارج من العدل والحكمة ، ولزم
فيه ما لزم في آدم ، عليه السلام .

وإن قالوا : بل علم الله ، عز وجل ، أنه قادر على السجود .

رجعوا عن قولهم ، وصاروا إلى قولنا بالعدل ، وبطلت دعواهم في جميع الجبر .

* * *

الاستطاعة قبل الفعل :

ولزمهم - أيضا - في هذا الباب أن الاستطاعة قبل الفعل^(٤) ؛ لأن الله عز وجل ،
١٤٨ ط / في / عدله وحكمته لا يكلف نفساً إلا ما آتاها ، نطق بذلك الكتاب
وشهدت به رسله .

(١) هناك اجتهاد في مفهوم السجود هل كان لآدم ، أم لله شكراً على خلقه آدم بعد أن جادل الملائكة ربهم في أمر خلقه -
وقد علموا ما سيكون منه ومن ذريته - فجاء هذا السجود خضوعاً وطاعة وامتناناً لأمر ربهم - وإعلاناً منهم أن له أن
يخلق ما يشاء ويفعل ما يشاء لا شريك له في خلقه ولا أمره معصى إبليس أمر ربه بالسجود له - ظناً منه أنه مميّز من هو
أقل شأناً عليه .

(٢) سورة البقرة آية ٢٨٦ .
(٣) سورة الطلاق آية ٧ .
(٤) انظر القاضي عبد الجبار : شرح الأصول الخمسة ١ ص ٣٩٠ وما بعدها . قال تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مِنْ
اسْتِطَاعٍ إِلَيْهِ سَبِيلًا ﴾ آل عمران / ٩٧ .. هذا في الحج . وقال : ﴿ فَمَنْ لَمْ يُسْتَطِعْ لِإِطَاعَةِ مَسْكِينًا ﴾ المجادلة / ٤ .
وهذا في كفارة الأيمان من الظهار .. وقال : ﴿ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ
يَنْصُرُونَ ﴾ (١٩٧) / الأعراف / ١٩٧ .. ولو استطاعوا لنصروهم ، وقال تعالى : ﴿ وَأَعِدُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ
رِبَاطِ الْخَيْلِ ﴾ الأنفال / ٦٠ . وهذا في الجهاد فإعداد العدة قبل القيام بمنازلة الأعداء ومواجهتهم وغير ذلك كثير ..
فالاستطاعة قبل الفعل ، وهي عرض يحل في النفس يستثمر به المرء قدرته على القيام بفعل دون غيره .

لقد أعطى الله آدم استطاعة يقدر بها على الفعل ،

فإن قالوا : قال مخالفونا : إنه أمر آدم بترك أكل الشجرة من قبل أن يعطيه الاستطاعة التى يقدر بها على الترك ، لزمهم أنه قد أمره بأمر هو خارج من طاقته ، وأنه قد كلفه (ما ليس فى)^(١) وسعة ، وانتقض قوله : ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾^(٢) ، و ﴿ إِلَّا مَا آتَاهَا ﴾^(٣) .

ولزمهم أنه قد دانوا بإبطال القرآن ، وهو حجة الله التى لا ترد ولا تبطل ، وإن قالوا : إنه أمره بترك الشجرة (و)^(٤) ركب فيه الاستطاعة قبل الفعل .

رجعوا إلى القول بالعدل ، وكذلك يلزمهم فى إبليس قبل ذلك سواء سواء^(٥) .

* * *

وكذلك أعطى الله إبليس استطاعة ،

فنقول لهم : أخبرونا هل أمر الله ، عز وجل ، إبليس بالسجود لآدم وهو قادر على السجود ، أم أمره بالسجود لآدم وهو لا يقدر على السجود ؟
فإن قلتم : أمره بالسجود لآدم وهو لا يقدر عليه .

الزمتهم الله ، عز وجل ؛ أنه كلف غير الطاقة وخرج فى ذلك من العدل والحكمة ، ولزم إبطال كتابه ؛ إذ يقول سبحانه ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾^(٦) ، و ﴿ إِلَّا مَا آتَاهَا ﴾^(٧) ، وهذا كفر من قائله ، وهلك عند الله ، عز وجل ، من دان به ، وافتضح - عند السامعين - من اعتقده .

وإن قلتم : إنه ، عز وجل ، أمر إبليس بالسجود لآدم ، وهو يعلم أنه قادر على ما أمره به .

(١) زيادة ليست فى الأصل

(٢) سورة البقرة آية ٢٨٦ .

(٣) سورة الطلاق آية ٧ .

(٤) زيادة ليست فى الأصل .

(٥) تركيب لغوى كان معروفاً فى هذا العصر ويقلبه فى عصرنا ما اشتهر على السنة الناس : « سواء بسواء » .. او « مثلاً بمثل » والمقصود تساوى الشيتين وتمائلهما فى الفعل او تطابقهما فى الوصف .

لزمكم أنكم قد رجعتن عن قولكم ، وصرتم إلى قولنا بالعدل ، وإن الاستطاعة قبل الفعل ؛ وهذا يلزمكم فى جميع الأمور كلها ، التى هى من هذا الجنس من بعد آدم ، عليه السلام ، ومن بعد إبليس ، فهو لازم فى جميع ما ادعيتن من الجور ، والقول بالاستطاعة مع الفعل إلى يوم القيامة ، وهما كانا أول من أمر ونهى ، فما لزم فيهما ، لزم فيما يأتى بعدهما إلى يوم القيامة .

وهذا أصل قوى فائت عليه ، وخذهم به وضيق عليهم ؛ فإنهم لا مخرج لهم منه أبداً ؛ لأن الحق لا يُغلب ولا تبطل حججه ، والحمد لله رب العالمين .

* * *

ذهبت المجبرة إلى أن الشيطان سبب كفر الإنسان

ومما يحتجون به قول الله ، عز وجل ﴿ كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾ (١٦) ﴿ (١) .

لهذا يخرج على ثلاث معان :-

١- واحد منها : أنه يجوز أنه عني (٢) شيطان الجن ، وما كان من خديعته لآدم ، عليه السلام ،

٢- والآخر : أنه يجوز أن يكون شيطان الإنس أيضا .

٣- والثالث : الهوى وهو أشرها على بني آدم (٣) .

الأمثال في القرآن ومقاصدها

١٤٩و / وقد قال ، عز وجل : ﴿ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ﴾ (٤٣) ﴿ (٤) فآخبر أنه قد ضرب أمثالا لا يعقلها إلا أهل العلم بها (٥) ، وليس يجوز قولهم في الوسوسة على أحده أدنى عقل ، إذ لا حجة معهم توجب قبول ذلك ممن (٥) خالفهم . والدليل على الخلق الاضطرار إلى قبوله ، وليس معهم في الوسوسة حجة تضطر أحدا إلى قبولها ، فافهم هذا الباب واحسن فيه النظر ، إن شاء الله .

(١) سورة الحشر : آية ١٦ .

(٢) يقول الزمخشري : « كمثل الشيطان » إذا استغوى الإنسان بكيد . ثم نبهنا منه في العاقبة ، والمراد استفواؤه قريشا يوم بدر ، وقوله لهم : ﴿ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌ لَكُمْ فَلَمَّا تَرَأَتِ الْمَلَائِكَةُ نَكْرَهُ عَلَى عَظِيمِهِ وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكُمْ ﴾ الانفال / ٤٨ - انظر الكشاف ، ٤ / ٥٠٧ . أما تفسير تنوير المقباس فقد ذكرناه ﴿ كمثل الشيطان ﴾ مثل المنافقين مع بني قريظة حيث خذلوهم أو كمثل الشيطان مع الراهب ، ص ٤٦٥ . وبذلك فسرها ابن كثير ٤ / ٣٦٠ .

(٤) سورة العنكبوت آية ٤٣ .

(٥) يقول ابن كثير في تفسيرها : « أي وما يفهمها ويتدبرها إلا الراسخون في العلم المتضلعون منه » ، وروى أحمد في مسنده بسنده إلى عمرو بن العاصي ، رضى الله عنه ، قال : عقلت عن رسول الله ، ﷺ ، ألف مثل .. وعنه قال : « ما مررت بآية من كتاب الله لا أعرفها إلا أحزنتني ، لأنني سمعت الله ، تعالى ، يقول : ﴿ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ﴾ ﴾ (٤٣) ﴿ ٣١ / ٤٥٦ .

(٦) في الأصل : مما ..

تزعم المجبرة أن إبليس قادر على نسيان الإنسان،

ومما يحتجون به فى تقوية إبليس الضعيف - عليه لعنة الله - وتعظيم قدرته على وسوسة قلوب بنى آدم ، إذ زادوا - مع الوسوسة - أنه يقدر أن ينسى الخلق عن شؤونهم ويذهلهم عن حوائجهم ، حتى ينسوا ما يحتاجون إليه ، ويذهلوا عن ما لا غنى بهم عنه !

يجب النظر والتأويل وتنزيه القرآن عن التناقض ،

واحتجوا بقوله ، جل ثناؤه ، فى ذلك بقصة موسى ، عليه السلام ، وفتاه إذ قال : ﴿ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ وَمَا أَنَسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ ﴾ ^(١) فهذا قول يحتاج إلى جودة النظر ، وتنزيه القرآن عن الاختلاف والتناقض .

ونحن نقول - لمن خالفنا :

أليس قد قال الله ، عز وجل : ﴿ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا ۝١٥ ﴾ ^(٢) .. ١٩

شيطان الإنسان نفسه وهواه ،

قأى سلطان أقوى من أنه يقدر أنما ينسى الصالحين الطاهرين عن مصالحهم ومرافقهم ، مع ما ادعيتهم له من القدرة على الوسوسة ^(٣) . ١ ، وهذا ما لا يجوز ؛ لأنه قد

(١) سورة الكهف آية ٦٣ ... وابن مسعود فى هذه الآية قرأه مى ﴿ .. اذكركه ﴾ . (٢) سورة الإسراء آية ٦٥ .

(٣) وتأمل ما بلى :

١- قال تعالى : ﴿ فَأَنسَاهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ ۝١٦ ﴾ سورة يوسف ٤٢ ، يقول ابن كثير : فنى الموصى ان يذكر مولاه الملك بذلك ، وكان من جملة مكائد الشيطان لعل يطلع نبي الله من السجن ، هذا هو الصواب ان الضمير فى قوله ﴿ فأنساه .. ﴾ عائد على الناجى ، كما قاله مجاهد ومحمد بن إسحاق وغير واحد . ويقال : إن الضمير عائد على يوسف ، عليه السلام ، رواه ابن جرير عن ابن عباس ومجاهد أيضا ، وعكرمة وغير واحد ٥٢٦/٢ .

وهذا الاتهام يسلّم أن للشيطان قدرة على أن ينسى الإنسان ، وهو كلام فى منتهى الخطورة ، لأنه يهدم التوحيد ، ويلزمهم تناقض آيات الله ، فقد نسبوا للشيطان قدرة مساوية لخالقه على الفعل ، وهو باطل شرعاً وعقلاً .

٢- وقال تعالى : ﴿ وَإِنَّمَا يُنْسِيكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِىٰنِ مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۝٦٨ ﴾ سورة الانعام ٦٨ .. انظر ابن كثير ١٦١/٢

جاء فى الاخبار ان موسى وفتاه ، عليهما السلام ، إنما كان خبرهما ان شيطاناً من شياطين بنى آدم ، أراد قتلهم ، وأغرى الظالمين ، فلزمهما خوفه أن ينسيا حوتهما .

فهذا الذى جاء به الاخبار ، وليس لإبليس - ولا كرامة - قدرة يقوى بها على أن يوسوس فى الصدر ، وينسى الأمور ؛ لأن هذه القدرة لا يقدر عليها إلا اللطيف الخبير .

والدليل على ذلك قوله ﴿ وَتَعْلَمُ مَا تُوسِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴾ (١٦) ^(١) فقد نسب الله ، عز وجل ، الوسوسة إلى النفوس ، فى هذا الموضع ، فلم جعلتم كل ذلك إلى إبليس دون ما ذكر الله ، عز وجل ، الا قلتم : إن بعض ذلك من النفس وبعضه من إبليس !! .

وليس باعجب من ترككم لشياطين بنى آدم أن تضيفوا إليهم من أفعالهم شعرة واحدة .

فإذا كان الله ، عز وجل ، أقرب إلى عبده من حبل الوريد ، وأخبرنا بذلك ، دلالة منه لنا ١٤٩ ط / على وحدانيته وعظيم قدرته وعلو شأنه ، ولطائفه التى لا يقدر عليها أحد غير / ثم جعلتم لإبليس الدليل الضعيف من القرب إلى العباد مثل قرب رب العالمين !!

ما الفرق بين القلوتين فى زعمكم ؟

وإبليس - على قولكم - أقرب فى الوسوسة إلى قلوبنا من حبل الوريد والله ، عز وجل ، أقرب إلى قلوبنا من حبل الوريد ، فما الفرق بين القدرتين ، وما الفصل بين المنزلتين ، وما فضل الواحد القادر على العبد الضعيف الكافر ؟ . . . يقوم جعلوا لإبليس هذه المنزلة وناظروا عليها ، ولا سيما من ادعى أنه موحد غير ملحد وكان اعتقاده - زعم - الذى يدين بهانه

٣- وقال تعالى : ﴿ اسْتَحْذِرُوا عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانَ فَإِنَّهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ ﴾ سورة المائدة ١٩ ، يقول ابن كثير : « أى استحوذ على قلوبهم الشيطان حتى أنساهم أن يذكروا الله ، عز وجل ، وكذلك يمنعهم استحوذ عليه ، ولهذا قال إِبْرَاهِيمُ : بسند من أبي الدرداء قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ما من ثلاثة فى قرية ولا بدو لا تقام فيهم الصلاة ، إلا قد استحوذ عليهم الشيطان ، فعليك بالجماعة ، فإنما يأكل الذئب من الغنم القاصية » ٣٤٦/٤ . والصواب فى هذه الآيات ما قاله الإمام أحمد ، إذ إن الشيطان أنساهم لما فعلوا كفعله ووافق مرادهم ، أو هذه الشياطين من الإنس الذين يوافقونهم على هواهم ، أو أن هذا الشيطان هو المبول عن الحق وإتباع الهوى والنفس ﴿ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ ﴾ سورة يوسف آية ٥٣ ، والله أعلم .

(١) سورة ق آية ١٦ .

الله ، عز وجل ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ...﴾ ^(١) أفليس قولكم هذا يوجب أنمثله شيء ، سبحانه الله العظيم ...!

ما أقبح هذا من قول ، وأضل قائله عن التوحيد ، وأميله عن الطريق ، فالله المستعان .

* * *

ما تقوله المجبرة قدح في التوحيد :

فكذلك يلزم من قال بالعدل ؛ ثم زعم أن الله سلب إبليس على خلقه ، فقد رجع عن الحق وانتقض قوله .

وللقرآن العظيم معاني جهلها أكثر الناس وغلطوا في تأويلها ، مثل قولهم أن في الجن أنبياء منهم مرسلين إليهم .

واحتجوا بقوله ، عز وجل ﴿يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ﴾ ^(٢) فذهبوا إلى أن الرسل من الفريقين جميعاً .

* * *

الرسول لا تكون إلا من الإنس :

وقد قال في ذلك أهل العلم والتأويل ، ليست لإمن الإنس خاصة ، وشاهد ذلك أن آخر الرسل محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ، صلوات الله عليه ، وهو خاتم النبيين من الله ، عز وجل ، قد أعلمنا أنه رسول إلى الجن ، حيث قال : ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ (٢٩) قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ (٣٠) يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرْكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ (٣١)﴾ ^(٣) .

فهذا يدل على إقرارهم بنبوّة موسى ومحمد ، صلى الله عليهما ، وأنهما لهما نبيان ،

(١) سورة الشورى آية ١١ .

(٢) سورة الأنعام آية ١٣٠ .

(٣) سورة الاحقاف الآيات ٢٩ ، ٣٠ ، ٣١ .

ولم يذكر أن لهم نبياً من أنفسهم ، قوله ، عز وجل : ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رَسُلٌ مِنْكُمْ ﴾ يجوز في لغة العرب ، التي يخاطب بها الجميع بالشئ الذي هو في البعض دون الكل ^(١) .

ومثل ذلك أنه لو كانت رجال عدنان وقحطان مجتمعين جميعاً في موضع واحد ، وهم ١٥٠ / العرب المعروفون بالعربية ، / فقال لهم رجل من الهند أو من الروم أو من غيرهم : يامعشر العرب اليس محمد ، ﷺ ، منكم ؟ .. جاز لهم أن يقولوا : نعم ، محمد منا . إذ هم العرب ، وقد علموا أنه من مضر خاصة دون سائر القبائل .

ومن الحجة أيضاً قول الله ، عز وجل ﴿ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ (١٩) بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ (٢٠) فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (٢١) يُخْرِجُ مِنْهُمَا الْمَوْثِقُ وَالْمَرْجَانُ (٢٢) ﴾ ^(٢) ، وقد علمت العرب والعجم أن المَوْثِقُ والمرجان لا يخرج إلا من أحد البحرين دون الآخر ^(٣) ، وقد قال الله ، عز وجل ﴿ يُخْرِجُ مِنْهُمَا الْمَوْثِقُ وَالْمَرْجَانُ (٢٢) ﴾ ^(٤) ، وليس يخرج ذلك إلا من أحدهما دون الآخر . فافهم هذا الباب ، إن شاء الله .

جُفِلَ حُكْمُ وَتَسْمِيَةِ ،

وأما قوله - عز وجل : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ ^(٥) ، فهذا جعل حكم وتسمية لا جعل جبر ، وقد قال الله ، عز وجل ، في قصة إبراهيم ، عليه السلام ، حيث قال : ﴿ يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا (١٥) ﴾ ^(٦) .

فقال القائل : اليس هو الآن ولياً للشيطان ١٤

قلنا : بلى ، ولكنه عني به أن يكون قريباً له في نار جهنم .

(١) عقد ابن فنيبة باباً سماه « مخالفة ظاهر اللفظ معناه » ، ص ٢٧٥ ، وما بعدها .. ذكر فيه : « ومنه أن مجتمع شعبان ، ولا أحدهما فعلٌ فيجعل الفعل لهما : كقوله سبحانه : ﴿ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا ﴾ سورة الكهف / ٦١ ، وقوله : ﴿ يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ ﴾ سورة الأنعام / ١٣٠ ، والرسل من الإنس دون الجن ، ص ٢٨٦ ، ٢٨٧ .

(٢) سورة الرحمن الآيات من ١٩ : ٢٢ .

(٣) انظر ابن قتية : تأويل مشكل القرآن ، ص ٢٨٧ ، وابن فارس : الصحاح ١ ص ٣٦١ .

(٤) سورة الرحمن آية ٢١ .

(٥) سورة الأعراف آية ٢٧ .

(٦) سورة مريم آية ٤٥ .

الإنس تفعل فعل إبليس وتعصى الله كعصيانه ،

وما اتجوا به قول الله ، عز وجل ، يخبر عن إبليس يوم القيامة حيث قال : ﴿ وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلْتُمُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنَا بِمُصْرِخِي إِنْ كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِي مِنْ قَبْلُ إِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (٢٢) ﴿ (١)

وقد يخرج هذا القول (٢) ، والله أعلم ، أنه عنى بذلك من مال إلى المعاصي والخطايا كميله وفعل كفعله ، ومثل ذلك قول الله ، عز وجل ، في قوم من بنى إسرائيل حيث خاطبهم بفعل غيرهم : ﴿ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ ﴾ (٣) ، وهم لم يقتلوا أنبياء الله ، وإنما الذين قتلوهم أبائهم ، وكانوا راضين بفعل آبائهم ، فالزمهم ، عز وجل ، مارضوا به وصاروا إليه ، من اتباعهم لأبائهم على سنتهم وكفرهم ، فسامهم قاتلين للأنبياء ، صلى الله عليهم ، وهم لم يقتلوهم فعلا .

هذا يخرج قول إبليس لهم إذ كانوا على سنته ومنهاجه وطاعته في مراده . وهذا يخرج على التوقيف لهم والتفريع .

وأما قوله : ﴿ إِنْ كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِي مِنْ قَبْلُ ﴾ (٤) فهذا على أنه عنى بذلك آدم وحواء ، عليهم السلام ؛ إذ شاركاه فيما حكى الله ، عز وجل ، عنهما إذ قال ﴿ فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَمَلًا لَهُ شُرَكَاءُ فِيمَا آتَاهُمَا ﴾ (٥) ، ألا ترى إلى قوله : ﴿ إِنْ كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِي مِنْ قَبْلُ ﴾ (٦) فهذا يخرج على ما ذكرت (٧) لك .

فافهمه ، أرشدك الله ووفقك .

(١) سورة إبراهيم آية ٢٢ .

(٢) يذكر ابن قتيبة أن ما يحدث من الشيطان للإنسان يحدث بالدعاء والوسوسة . ١ / ٣٤٨ - ٣٤٩ ، وهو يصح إن توجه للشياطين الإنس .

(٣) سورة البقرة آية ٩١ .

(٤) سورة الأعراف آية ١٩٠ .

قال «المفسرون» في قوله عز وجل : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلٌ خَلِيفًا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَوَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْنَا صَالِحًا لَنُكَوِّنَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾ (١٨١) سورة الأعراف ١٨٩ .

إن «حواء» لما أثقلت أتاها «إبليس» في صورة رجل ، فقال لها : ما هذا الذي في بطنك ؟ وذلك أول حملها ، فقالت : ما أدري .

زعمت المجبرة أن لكل إنسان شيطان يغويه ،

وقد ادعى من ادعى من مخالفينا أن لكل إنسان من بنى آدم شيطان يغويه موكل به^(١)، لما أنكرنا عليهم أن إبليس يذل ويقتل ويضعف ، عن ما ادعوا من إغوائه للخلائق في البر والبحر والشرق والغرب ، فقالوا : إنما له أعوان يغفون له الناس !

وقد أجمع معنا ، من تكلم في هذا الباب من أهل القول بالعدل ، أن الجن خلقوا ضربة واحدة ويموتون ضربة واحدة . فلزمهم ها هنا أن من مات من بنى آدم فقد بقى شيطانه بلا شغل ولا عمل ..!

وقد زعموا أن لكل إنسان شيطاناً لا بد منه ، وليس كذلك أخبرنا الله ، عز وجل ، أنه خلقهم ، وإنما أخبرنا أنه خلقهم للعبادة لا للمعصية ، فأوجب من خالفنا أن ليس لهم عمل إلا الإغواء ..!

= فقال لها : أرايت إن دعوت ربى فولدته إنساناً أنسمينه بى ؟

فقلت نعم

وقالت هى وآدم : ﴿ لَئِنْ آتَيْنَا صَالِحًا لَنُكَوِّنَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾ .

أى : لقن خلقته بشراً مثلنا ولم نجعله بهيمة . فلما ولدته آتاهها إبليس ليلالها الرفاء ، فقلت : ما اسمك ؟ قال : « الحارث » ، فتسمي بغير اسمه ، ولو تسمي بإسمه لعرفته ، فسنته « عبد الحارث » ، فعاش أباهاً ثم مات ، فقال الله تعالى : ﴿ فَلَمَّا آتَاهُمَا صَالِحًا جَعَلْنَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا ﴾ الاعراف ١٩٠ . وإنما جعلنا له الشرك بالتسمية لا بالنية والمقد . وقال الطبرى : فى « الاسم لا فى العبادة » .. انظر ابن قتيبة ، ص ٢٥٨ ، ٢٥٩ ، والطبرى التفسير ٩١ / ١٠١ .

(٦) سورة إبراهيم آية ٢٢ .

(٧) ذكر ابن قتيبة فى كتابه « تأويل مشكل القرآن » ، ص ٢٥٦ ، وما بعدها بأنها فى « الكناية والتعريض » قال فيه : « الكناية أنواع ، ولها مواضع ، فمنها أن تكنى عن اسم الرجل بالأبوة ، ليزيد فى الدلالة عليه إذا أنت راسلته أو كتبتة إليه ، إذ كانت الأسماء قد تنفق . أو لتعظيمه فى المحاطبة بالكنية ، لأنها تدل على الحنكة ، وتخبر عن الاكتحال » .

(١) روى مسلم عن أبى سفيان عن جابر قال سمعت النبى ، ﷺ ، يقول : « إن الشيطان قد آسأ أن يعبد المصلون فى جزيرة العرب ، ولكن فى التحريش بينهم » ، ١٧ / ١٥٦ وكذلك رواه أحمد والترمذى ، انظر السيوطى : الجامع الصغير ٨٢ / ١١

وعن جابر قال سمعت النبى ، ﷺ ، يقول : « إن عرش إبليس على البحر فيبث سراياه فيفتنون الناس فأعظمهم عنده أعظمهم فتنة » .

وعن جابر أيضاً قال : قال رسول الله ﷺ يقول : « إن إبليس يضع عرشه على الماء ، ثم يبعث سراياه فأدناهم منه منزلة أعظمهم فتنة . يجرى أحدهم ، فيقول : فعلت كذا وكذا ، فيقول : ما صنعت شيئاً ، قال : ثم يجرى أحدهم فيقول : ما تركته حتى فرقت بينه وبين امرأته قال : فيدنيه منه ، ويقول : نعم أنت ، قال الأعشى : آراه قال : فليترمه » .

وروى كذلك أنه سمع النبى ، ﷺ ، يقول : « يبعث الشيطان سراياه فيفتنون الناس ، فأعظمهم عنده منزلة أعظمهم فتنة » .

فقد لزمهم أن من مات بقى شيطان بلا شغل ، وأن من كان يوسوسه وينال من قلبه ، مثل قدرة رب العالمين ، قد مات وفرغ وبقي بلا شغل ، وهذا فساد ولا يجوز . ونحن من بعد هذا كله نقول لهم إن جاءوا بحجة قاهرة ودلالة باهرة ، تشهد عليها عقولنا ، وعقول من سمعها من غيرنا ، سلمنا لهم .

وإن لم يأتوا بحجة توجب لهم علينا أن لإبليس اللعين الذليل الضعيف ، قدرة أقدره الله ، عز وجل ، كقدرته هو - تبارك وتعالى - الذى لا يقدر على مثل قدرته أحد غيره ، فالقول قولنا والحق معنا دونهم ، وليس قولنا هذا لشك داخلنا ، ولا يجوز أنهم يأتون بحجة^(١) .

منهج الإمام أحمد فى الإنصاف كمنهج الإمام على ، كرم الله وجهه ،

وإنما قلنا هذا من طريق الإنصاف ، كقول أمير المؤمنين على بن أبى طالب ، صلوات الله عليه ، إذ غلبته أصحابه ومالوا إلى تحكيم الحكمين ، فلما عزموا على ذلك ، وهو له كاره ، قال : فإما إذا عزمتم على إسالهما فيذهب فيحكمما بكتاب الله ، عز وجل ، فإن وجدا معاوية فى القرآن أولى بالمقام منى فليسلمنا له ، وإن وجدانى فى القرآن أولى من معاوية فليسلمنا لى .

فاحتج عليه الخوارج^(٢) بهذا الكلام ، وقالوا : قد شككت فى نفسك فنحن فيك أشد شكاً .

(١) روى مسلم كذلك فى صحيحه عن عبد الله بن مسعود قال : قال : رسول الله ، ﷺ ، : « ما منكم من أحد إلا وكل به قرينه من الجن ، قالوا : وإياك يا رسول الله ؟ قال : وإياى إلا أن الله أعاننى عليه فأسلم ، فلا يأمرنى إلا بخير » . وقد علقنا على هذه الأحاديث فى الدراسة . . وبيننا معانيها من حيث الحقيقة والتأويل ، ومن حيث العقيدة والخرافات الشعبية أو الأساطير والروايات الموروثة .

(٢) الخوارج : فرقة من كبار الفرق الإسلامية ، وهم سبع : المحكمية والبيهسية والأزارقة والتجدات والصفرية والإباضية والعجاردة .

ومن عقائدهم تكفير مخالفينهم من أهل القبلة ، ومواراتهم وقتالهم وغنيمة أموالهم حلال . كما قالوا بتكفير الرعية إن كفر إمامها ، الغائب منهم والشاهد وأوجبوا قتاله ، وتوقيع الحد عليه ، وعلى من رضى بحكمه ، أو طعن فى دين الخوارج ، أو صار دليلاً للسلطان . وجوزوا النقية فى القول والعمل ، والتوقف فى دار النقية فلا يقاتل أهلها حتى يدهوا إلى دين الخوارج ، فإن امتنعوا قوتلوا . وعدوا خروجهم من ديار أهل القبلة هجرة ، وأنها فرض وفضيلة ، وتبرأوا ممن يرجع من دار الهجرة إلى القعود ، وجوزوا قتل القاعدين عن حرب الذين كفروهم .

فقال لهم ، صلوات الله عليه : إنما قلت هذا من طريق الإنصاف . وقد قال الله ، عز وجل ، لنبيه ، الله ، ﴿ قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِندِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (١٩) ﴿ (١) .

وقد علم ، صلوات الله عليه ، أنهم لا يأتون بكتاب أهدى من كتابه أبداً ، وإنما ١٥١ / هذا لحد الإنصاف .

فافهم / ما شرحنا لك ؛ من الاحتجاج فاعمل فيه نظرك .

واعلم أن ليس مع أحد من الخلق حجة قاطعة ، يلزمنا بها إيجاب قدرة إبليس على الوسوسة في صدور الخليقة ، ولا يقع على كيفية ذلك ولا على تحديده وتوصيفه أحد أبداً (٢) .

إلا الدعوى التي لا تقوم ولا تقع عليها الأوهام ، بل تشهد عليهم بالإلحاد في صفة الله ، عز وجل ، فلا يبعد الله إلا من ظلم ، ﴿ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴾ (٢٢٧) ﴿ (٣) .

(١) سورة القصص آية ١٩ .

(٢) الوسوسة في حق آدم وحواء حقيقة ، وفي حق ابنائه وذريته مجاز قال تعالى : ﴿ فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيَدِي لَهُمَا مَا وُودِيَ عَنْهُمَا ﴾ سورة الاعراف ٢٠ ، وقال تعالى : ﴿ فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ ﴾ سورة طه ١٢٠ . . . ويلاحظ أنه ، تعالى ، ذكر وسوسته للزوجين في الآية الأولى ، ولآدم منفرداً في الثانية ؛ وذلك لأن إغراءات الغريزة تجمعهم في الأولى ، وفي الثانية لا يطمح إلى إغراءات الخلود سوى الرجل ؛ فذكره ، تعالى ، منفرداً ؛ لأنه لم يحدث إلا له وحده ، والله أعلم .

(٣) سورة الشعراء آية ٢٢٧ . .

الحجة العاشرة

هل قدرة إبليس أكثر من قدرة الملكين الموكلين؟

ومن الحجة عليه أن نقول لهم : أخبرونا أيهما أولى في حكمة الله ، عز وجل ، وحسن فعله ورحمته لعباده وبفضله عليهم ، وقوله ﴿ يريد الله بكم

العسر ﴾ ^(١) حيث أقدر إبليس - زعمتم - بإقدار الله ، عز وجل ، له ، ثم وكل على كل عبد ملكين ^(٢) يكتبان الحسنات والسيئات ، وليس لهما من القدرة على القلوب ، فلا على إجراء الخواطر في النفوس ، مثل ما أقدر عليه إبليس العاصي اللعين المعاند ١٩ ..

أفليس كان أولى به ^(٣) ، عز وجل ، أن يجعل لهذين الملكين المؤمنين الطاهرين من القدرة ما يلقيان في قلوب بني آدم . من الخير ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ما يردعهم عن الخطأ ، ويكون لهم فيه موعظة تكسر عنهم وسوسة إبليس ، فيكون ذلك أثبت للعدل ، وأدنى إلى الرأفة والرحمة ، ولا يفضل إبليس عليهما بهذه المنزلة التي هي أرفع من منزلتهما ، لأنهما لا يقدران على الخواطر في النفوس ، وإنما يكتبان ما ظهر لهما ، وأقدر إبليس على ما لم يقدر عليه ، وهما ملكان وليان الله ، عز وجل ، وإبليس عدوه ١١٩ ..

لازم مذهب الجبرة :

وهذا يوجب عليكم أنا لم نؤت ذنوبنا إلا من قبل من أقدره (الله) ^(٤) على الشر

(١) سورة البقرة آية ١٨٥ ، وقد جاءت في الأصل ﴿ يريد بكم ... ﴾ وهو خطأ .

(٢) روى الإمام أحمد بسنده عن بلال بن الحارث المزني ، رضى الله عنه ، قال : قال رسول الله ، ﷺ : « إن الرجل ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ، تعالى ، ما يظن أن تبلغ ما بلغت يكتب الله ، عز وجل ، له بها رضوانه إلى يوم يلقاه ، وإن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله ، تعالى ، ما يظن أن تبلغ ما بلغت يكتب الله ، تعالى ، عليها بها سخطه إلى يوم يلقاه » قال الترمذي حسن صحيح وله شاهد في الصحيح . فقال الأحنف بن قيس : صاحب اليمن يكتب الخير وهو أمين على صاحب الشمال ، فإن أصاب العبد خطيئة . قال له : أمسك ، فإن استغفر الله ، تعالى ، نهاه أن يكتبها وإن أبى كتبها . رواه ابن أبي حاتم . انظر ابن كثير في تفسيره ٤ / ٢٣٦ .

(٣) في الأصل : أولا

(٤) زيادة ليست في الأصل .

والضرر ، ولم يقدر الملكين على الخير والنفع . . . سبحانه الله العظيم ، ما أعظم ما جئتم به ، فنعوذ بالله من الجهل بتوحيده وعدله ، واتباع الهوى فيما خالف كتابه ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

الجن خلقوا مرة واحدة ويموتون مرة واحدة :

وأما قوله ، عز وجل ، : ﴿ اتَّخَذُونَهُ ذُرِّيَّتَهُ أُولِيَاءَ مِنْ دُونِي ﴾ ^(١) ، فالذرية إنما هم الأولياء في هذا الموضع ؛ لأنه لا نسل له ، وقد قال ، عز وجل ، لجميع المسلمين ﴿ مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ ﴾ ^(٢) يجمع بينهم الناس كلهم ، وسماه أباً لهم ، وليس هو أباهم على الولادة ؛ لأن ولد إبراهيم ، ﷺ ، خاصة يعرفون بولادته ، وإنما هو أب المسلمين في الدين لا في الولادة .

١٥١ ط / وكذلك قال في قول لوط ، ﷺ : ﴿ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي ﴾ ^(٣) يعنى بناته في الدين / لا في الولادة ، ورووا أنه لم يكن له بنت ^(٤) .

كان العرب يعرفون معانى القرآن وتأويله :

وللقرآن معانى تحتاج إلى التأويل والمعرفة باللغة التى خاطب الله ، عز وجل ، بها رسوله ، صلوات الله عليه ، وخاطب بها رسول الله ، ﷺ ، العرب الذين عرفوا عنه ما تلا عليهم ، ولم يخف عليهم من ذلك حرف واحد فى التلاوة ولا فى التأويل ؛ لأنه لو عى عليهم حرف واحد ؛ لقالوا : هذا حرف لا نعرفه فى اللغة العربية ، ولو جهلوا

(١) سورة الكهف آية ٥٠ .

(٢) سورة الحج آية ٧٨ .

(٣) سورة هود آية ٧٨ - سورة الحجر آية ٧١ .

(٤) قال تعالى : ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي مَنْ أَطَهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَخْزُونِ فِي شَيْءٍ أَنَسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ ﴾ (٧٨) سورة هود / ٧٨ .. أرشدهم ، عليه السلام ، إلى نكاح نسائهم فالنبي لأمته بمنزلة الوالد لهم جميعاً ، فأرشدهم إلى ما هو أنفع لهم فى الدنيا والآخرة .. ﴿ قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴾ (٧١) سورة الحجر / ٧١ . قال مجاهد : لم يكن بناته ، ولكن كن من أمته ، وكل نبي أبو أمته ، وكذا روى عن قتادة وعمر واحد ابن كثير ، ٤٩٦ / ٢ .

شيئاً من القرآن لم تلزمهم به حجة . وقد قال الله ، سبحانه : ﴿ يَتَرَفُّونَهُ كَمَا يَتَرَفُّونَ آبَاءَهُمْ ﴾ ^(١) .

والجن لا يناكحون ولا يتناسلون ، وإنما خلقوا ضربةً ويموتون ضربةً ، والدليل على ذلك ما احتججنا به ، على من زعم أن الجن يحتاجون في كل عصر وزمان إلى إمام هدى ، وأنه يلزمنا أن نقول : لابد لهم في كل عصر من إمام يقيم لهم الدين ، ويفزعون إليه ، كما يفزع الناس إلى الإمام في كل عصر وزمان .

فكان الرد ، على من ادعى هذا ، أن قلنا : إنما خلقوا ضربةً ، وليس فيهم تناسل ، والدين ، الذي أخذوا عن محمد ، صلوات الله عليه ، هو الدين المفروض عليهم لا يحتاجون بعد محمد ﷺ ^(٢) إلى أحد بعده ، لأنهم أخذوه جملة وهم أحياء لا اختلاف بينهم ولا فرقة ، وهم على ما تركهم عليه ، صلوات الله عليه ، فمن أراد أن يبدل أو يغير فذلك إليه ، لأنهم مخيرون مجبورين ، والسلام .

واعلم - أكرمك الله - أن جوابنا هذا فيه الرد على فرق شتى ، لأن فيه الرد على المجبرة ، وعلى من قال بوسواس إبليس ، ممن يدعى القول بالعدل ، والرد - أيضاً - على من يدعى القول بالتوحيد ثم أوجب لإبليس كقدرة الله ، عز وجل ، والرد على من قال بالاستطاعة مع الفعل ، فهو على ضروب شتى .

فافهم ما في كل ذلك بعينه ولا تدخل شيئاً منه في شيء ، فإنك تفهم ذلك كله عند تدبره وقراءته ، إن شاء الله .

تم الكتاب والحمد لله رب العالمين ، الرحمن الرحيم ،
وصلى الله على رسوله محمد بن عبد المطلب ، نبي الرحمة ،
وسراج الأمة ، وعلى آله ^(٣) وسلم تسليماً

(١) سورة البقرة آية ١٤٦ .

(٢) ليست في الأصل .

(٣) في الأصل : وعلى آله وأهله ..

٨ - فهرس المراجع والمصادر

- | مصدر | مراجع |
|--|-------|
| ١- الإبانة عن أصول الديانة ، لأبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري ؛ تحقيق عبد القادر الأرناؤوط ، ط مكتبة دار البيان ١٩٨١ م . | |
| ٢- إحياء علوم الدين ، محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي ؛ أبو حامد ، طبع دار البيان العربي ، د . ت . | |
| ٣- الآراء الكلامية والصوفية للتفسير ؛ لإمام حنفى سيد عبد الله رسالة ماجستير ، ٢ ج ، بدار العلوم جامعة القاهرة . | |
| ٤- الإرشاد إلى قواعد الأدلة فى أصول الاعتقاد ؛ الإمام الحرمين عبد الملك بن عبد الله الجوينى ، تحقيق أسعد تميم ؛ طبع مؤسسة الكتب الثقافية بيروت ، ط . أولى ١٩٨٥ م . | |
| ٥- الأصمعيات ؛ اختيار الأصمعي ؛ طبع فى مصر ١٩٥٥ م . | |
| ٦- أصول الدين ، لعبد القاهر بن طاهر البغدادى ، استانبول ، ١٣٤٦ هـ . | |
| ٧- الاعتقاد والهداية إلى سبيل الرشاد ، لأبى بكر أحمد بن الحسين البيهقى ، تحقيق أحمد عصام الكاتب ، نشر دار الآفاق الجديدة ، ط . أولى ١٩٨١ م . | |
| ٨- الأعلام ، لخير الدين الزكلى ؛ ط . ثامنة دار العلم للملايين ١٩٩٢ م . | |
| ٩- أعلام النساء ، لعمر رضا كحالة ، طبع فى دمشق ١٣٥٩ هـ . | |
| ١٠- الأغاني ؛ لأبى الفرج الأصفهاني ، ط . دار الكتب المصرية . | |
| ١١- الأمالى ؛ لأبى على القالى ، ط . دار الكتب العلمية ، بيروت . | |
| ١٢- الإمامة والسياسة ، لابن قتيبة ، ط . مؤسسة الوفاء بيروت ١٩٨١ م . | |
| ١٣- البيان عن الفرق بين المعجزات والكرامات والحيل ، لأبى بكر الباقلانى . | |
| ١٤- تاويل مشكل القرآن ؛ لأبى محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة ، شرح ونشر السيد أحمد صقر ، دار التراث القاهرة ١٩٧٣ م . | |
| ١٥- التعريفات ؛ لعلى بن محمد السيد الشريف المجراني ؛ وتحقيق د / عبد المنعم حنفى ، دار الرشاد القاهرة . | |
| ١٦- تفسير ابن كثير ، لعبد الدين أو الفداء إسماعيل ابن كثير ، طبعة دار الخير ، بيروت ١٩٩٠ م . | |
| ١٧- تهديد الأوائل وتلخيص الدلائل ، لأبى بكر محمد بن الطيب الباقلانى ، تحقيق عماد الدين حيدر ، مؤسسة الكتب الثقافية بيروت ، ط أولى ١٩٨٧ م . | |

- ١٨- التمهيد لقواعد التوحيد ، لأبي المعين النسفى ، تحقيق حبيب ، الله حسن أحمد ، دار الطباعة المحمدية ، بالازهر ، د . ت .
- ١٩- تنوير المقياس من تفسير ابن عباس ، جمع أبى طاهر بن يعقوب الفيروز ابادى ، طبع الانوار المحمدية القاهرة ، د . ت .
- ٢٠- التوحيد ، لأبى منصور الماتريدى ، تحقيق فتح الله خليف ، دار المشرق ، بيروت ١٩٧٠م .
- ٢١- جامع البيان عن تاويل آى القرآن ، لأبى جعفر محمد بن جرير الطبرى ، طبعة بولاق ١٣٢٩هـ .
- ٢٢- الجامع الصغير ، لجلال الدين السيوطى ، طبع مكتبة ومطبعة المشهد الحسينى .
- ٢٣- جمهرة أشعار العرب ، لأبن أبى الخطاب القرشى ، طبع دار بيروت .
- ٢٤- جمهرة الانساب ، لأبى محمد ابن حزم الاندلسى ، طبع بمصر ١٩٤٨م .
- ٢٥- حسن المحاضرة ، لجلال الدين السيوطى ، تحقيق محمد أبو الفصل إبراهيم ، ط . أولى ، دار إحياء الكتب العربية ، القاهرة ١٩٦٧م .
- ٢٦- حلية الأولياء وطبقات الاصفياء ؛ لأبى نعيم الاصبهاني ، طبع دار الكتب العلمية ، بيروت د . ت .
- ٢٧- حى بن يقظان ، للدكتور يوسف زهدان ، هيئة قصور الثقافة .
- ٢٨- خزنة الادب ، ولب لباب لسان العرب ، لعبد القادر بن عمر البغدادي ، طبع بولاق ١٢٩٩ .
- ٢٩- الدر المنثور فى التفسير بالمأثور ، لجلال الدين السيوطى ، نشرة محمد أمين دمج ، دار العلمى العربى ، دمشق ١٩٤٨م .
- ٣٠- دلائل النبوة ، لأبى نعيم الاصبهاني ، مكتبة المتنبي د . ت .
- ٣١- ديوان أبى ذؤيب الذلى ، دار الكتب العلمية ، د . ت .
- ٣٢- ديوان الخنساء ، دار بيروت ، د . ت .
- ٣٣- ديوان لبيد ، دار بيروت ، د . ت .
- ٣٤- ديوان المتنبي ، المكتبة الثقافية بيروت ، د . ت .
- ٣٥- الرائق فى تنزيه الخالق، ليحيى بن حمزة العلوى ، تحقيق إمام حنفى عبد الله ، طبع دار الآفاق العربية ٢٠٠٠م .

- ٣٦- الرد على الحسن بن محمد بن الحنفية ، للهادي يحيى بن الحسين ، تحقيق د / محمد عمار ضمن مجموع رسائل العدل والتوحيد جزءان فى مجلد واحد ، وطبع دار الشروق ، ١٩٨٣ م .
- ٣٧- الرد على الروافض ، للقاسم إسماعيل بن إبراهيم الرسى ، تحقيق إمام حنفى عبد الله ، طبع دار الآفاق العربية القاهرة ٢٠٠٠ م .
- ٣٨- الرد على النصارى ، للقاسم الرسى ، تحقيق إمام حنفى عبد الله ، طبع دار الآفاق العربية ٢٠٠٠ م .
- ٣٩- سنن ابن ماجه ، لأبى عبدالله محمد بن يزيد القزوينى بن ماجه ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، ط . عيسى الحلبي ١٩٥٢ م .
- ٤٠- سنن أبو داود ، لأبى داود سليمان بن الأشعث السجستاني ، دار الريان للتراث .
- ٤١- سنن الترمذى ، لأبى عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذى ، نشر دار الكتب العلمية .
- ٤٢- سنن الدارمى ، لأبى محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل الدارمى ، طبع دار الريان للتراث .
- ٤٣- السنن الكبرى ، لأبى بكر البيهقى ، حيدر آباد ١٣٤٤ هـ .
- ٤٤- سنن النسائي ، المجتبى ، لأبى عبد الرحمن بن شعيب بن على النسائي ، ومعه شرح الربى على المجتبى للسيوطى ، ط . الحلبي ١٩٦٤ م .
- ٤٦- شرح الأصول الخمسة ، للقاضى عبد الجبار الهمذاني ، تحقيق د / عبد الكريم عثمان ، مكتبة وهبة ط . ثانية ١٩٨٨ م .
- ٤٧- شرح النووى على صحيح مسلم ، ليحيى بن شرف النووى ، طبع دار الريان للتراث .
- ٤٨- شعب الإيمان ، لأبى بكر البيهقى ، دار الكتب العلمية د . ت .
- ٤٩- الشعر والشعراء ، لابن قتيبة ، ط . الحلبي ١٣٥٠ هـ .
- ٥٠- الصاحبى . لابن فارس ، ط . المؤيد ١٣٢٨ هـ .
- ٥١- صحيح ابن جبان ، لأبى حاتم محمد بن حبان التميمى ، تحقيق أحمد شاكى ، ط . المعارف القاهرة ١٩٥٢ م .
- ٥٢- صحيح مسلم ، لأبى الحسين مسلم بن الحجاج القشيري النيسابورى ، ط . عيسى الحلبي ١٩٥٥ م .

- ٥٣- صحيح البخارى ، محمد بن إسماعيل البخارى ، ط . الاميرية ١٤١٣ هـ .
- ٥٤- صراع بين النفس والعقل ، د / عبد الكريم دهينة ، المكتب الثقافى القاهرة .
- ٥٥- صفوة البيان لمعانى القرآن ، حسين محمد مخلوف ، وزارة الاوقاف والشئون الإسلامية بالكويت ، ط . ثالثة ١٩٨٧ م .
- ٥٦- الصنائع ، لابی هلال العسكرى ، الأستانة ١٣٢٠ هـ .
- ٥٧- الصواعق المحرقة فى الرد على أهل البدع والزندقة ، لاحمد بن حجر الهيتمى ، دار الكتب العلمية ط . أولى .
- ٥٨- الاضداد ، لابن السكيت ، الكافوليكية بيروت ١٩١٣ م .
- ٥٩- الطبقات الكبرى ، لابن سعد بن منيع البصرى ، ط . بيروت ١٩٥٧ م .
- ٦٠- طبقات المعتزلة ، لاحمد بن يحيى المرتضى ، تحقيق سوسنه ديهلند - فلزر ، ونشر مكتبة دار الحياة بيروت ، د . ت .
- ٦١- عقيدة التنزيه عند المسلمين ، إمام خنفي عبد الله ، دار الآفاق العربية القاهرة ، ط . أولى ٢٠٠٠ م .
- ٦٢- العلل المتناهية فى الاحاديث الواهية ، لابی الفرج بن الجوزى تحقيق خليل الميس ، ط . أولى دار الكتب العلمية بيروت ١٩٨٣ م .
- ٦٣- فتح البارى بشرح صحيح البخارى ، لابن حجر العسقلانى ، ط . السلفية القاهرة ١٣٨٠ هـ .
- ٦٤- فردوس الاخبار بمأثور الخطاب المخرج على كتاب الشهاب ، للحافظ شيرويه بن شهر دار بن شيرويه الديلمى ، قدم له وحققه ، فواز أحمد الزمرلى ، محمد المعتصم بالله البغدادى ، ط . دار الريان للتراث القاهرة .
- ٦٥- الفصل فى الملل والاهواء والنحل و لابی محمد بن حزم ، تحقيق د / محمد نصر ، وعبد الرحمن عميرة ، دار الجيل - بيروت .
- ٦٦- الفهرست ، لابن النديم ، ط . التجارية القاهرة ١٣٤٨ هـ .
- ٦٧- فيض القدير ، وهو شرح على كتاب الجامع الصغير للسيوطى ، لمحمد عبد الرؤوف المناوى ، مصر ١٩٣٨ م .
- ٦٨- الكامل ، للمبرد ، ط . مصطفى محمد ١٣٥٥ هـ .
- ٦٩- كشاف اصطلاحات الفنون ، لمحمد على الفاروقى التهاونى ، ط . بيروت .

مسلسل

المراجع والمصادر

- ٧٠- الكشف عن حقائق غوامض التنزيل ، محمود بن عمر الرمخشري د. دار الريان ، الثالثة ١٩٨٧م.
- ٧١- كشف الخفا ومزيل الالتباس عما اشتهر من الحديث على السنة الناس ، لإسماعيل بن محمد العجلوني ، ط . دار التراث القاهرة ، د. ت .
- ٧٢- كيف نصنع المستقبل ، لروحيه جارودي ، دار الشروق ط . أولى ١٩٩٩م .
- ٧٣- كيمياء السعادة ، للغزالي ، تحقيق محمد عبد العليم ، مكتبة القرآن ١٩٨٧م.
- ٧٤- كنز العمال في سنن الاقوال والأفعال ، لعلاء الدين علي الهندي ، حيد آباد ١٣١٣هـ.
- ٧٥- لسان العرب ، لمحمد بن مكرم بن منظور الأفرقي ، ط . بيروت .
- ٧٦- مجمع الزوائد ومنبع الفوائد ، لعلي بن أبي بكر الهيثمي ، مكتبة القدسي ، القاهرة ١٣٥٣هـ .
- ٧٧- المحيط بالتكليف ، للقاضي عبد الجبار الهمداني . . وجمع تلميذه ابن مشوية ، تحقيق عمر السيد عزمي ، الدار المصرية للتأليف والنشر ، ١٩٧٤م .
- ٧٨- المستدرك على الصحيحين ، للحاكم النيسابوري ، دار الفكر ، بيروت ١٩٧٨م.
- ٧٩- المسند ، للإمام أحمد بن حنبل ، ط . الحلبي القاهرة ١٣١٣هـ .
- ٨٠- المعجم الفلسفي ، د / عبد المنعم حفني ، دار ابن زيدون ، بيروت د. ت .
- ٨١- المعجم الكبير ، لسليمان بن أحمد الطبراني ، تحقيق حمدي السلفي بغداد ١٩٧٩م .
- ٨٢- المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم ، لمحمد فؤاد عبد الباقي ، القاهرة ١٣٧٨هـ .
- ٨٣- معجم المؤلفين ، لعمر رضا كحالة ، مؤسسة الرسالة ط . أولى ١٩٩٣م .
- ٨٤- المعجم الوسيط ، مجمع اللغة العربية ، مطبعة مصر ١٩٦٠م .
- ٨٥- المغازي ، لمحمد بن عمر الواقدي ، تحقيق مارسدن جونس ، عالم الكتب ، بيروت د. ت .
- ٨٦- المغنى في أبواب العدل والتوحيد ، للقاضي عبد الجبار الهمداني ، الدار المصرية للتأليف والنشر ، القاهرة ١٩٦٢م.
- ٨٧- مفتاح كنوز السنة ، وضع فنسنله ، ترجمة محمد فؤاد عبد الباقي ، طبع دار الحديث القاهرة .
- ٨٨- المقاصد الجسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على اللسان ، لشمس الدين السخاوي ، الطبعة الأولى ، دار الكتب العلمية ، بيروت ١٩٧٩م.

- ٨٩- مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين ، لأبى الحسن الأشعري ، تحقيق محمد محبى الدين عبد الحميد ، القاهرة ١٩٥٠ م .
- ٩٠- الملل والنحل ، لأبى الفتح محمد بن عبد الكريم ، الشهرستاني . تحقيق أمير مهنا ، وعلى فاعور ، دار المعرفة بيروت ط . ثانية ١٩٩٢ م .
- ٩١- المواقف ، لعفصه الدين عبد الرحمن الإيجى ، ط . عالم الكتب بيروت د . ت .
- ٩٢- الموضوعات ، لابن الجوزى ، تحقيق عبد الرحمن عثمان دار الفكر ١٩٨٣ م .
- ٩٣- الموطأ ، للإمام مالك بن أنس ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، ط . دار الشعب .
- ٩٤- نصره مذاهب الزيدية ، للمصاحب بن عباد ، تحقيق ناجى حسن ، ط . أولى الدار المتحدة للنشر بيروت ١٩٨١ م .
- ٩٥- نهاية الاقدام فى علم الكلام ، لأبى الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني ، تحقيق الفرد جيوم ، لندن ١٩٣٤ - ومصورة عنها بمكتبة المتنبي .
- ٩٦- وفيات الاعيان وانباء الزمان ، لابن خلكان حققه د / إحسان عباس بيروت ١٩٦٨ م .

٩ - الفهرس

صفحة	الموضوعات
٥	المقدمة
١٠	أولاً، الدراسة، إبليس في التصور الإسلامي بين الحقيقة والوهم
١١	المبحث الأول، في بيان حقيقة إبليس
٢٣ - ١٧	الفصل الأول : إبليس والمعصية
٣٠ - ٢٧	الفصل الثاني : خلق الله إبليس لطاعته
٤٣ - ٣٣	الفصل الثالث : كيد إبليس في الواقع
٣٥	١- كيد إبليس ٣٣
٣٨	٢- مس إبليس ٣٥
	٣- نزع إبليس ٣٧
	٤- إبليس والرسول ٣٨
٤٢	٥- إبليس وعيسى ، عليه السلام
٦٢ - ٤٧	الفصل الرابع : في ذكر الجن وثوابهم وعقابهم
٤٧	١- الجن وثوابهم وعقابهم
٥٨	٢- الجن قبل وبعد البعثة
٦٧	المبحث الثاني، أحوال إبليس مع الإنسان :
٨٠ - ٦٩	الفصل الأول : أفعال إبليس بين الحقيقة والحجاز
٧١	١- هل سحر النبي ، ﷺ ؟ ١٩
٧٣	٢- هل يعقد الشيطان على قافية المسلم ١٩
٧٧	٣- هل يبول الشيطان في أذن المسلم ١٩
٩٦ - ٨٣	الفصل الثاني : والله خير حافظاً
٨٧	١- الاستعاذة من الشيطان
٩١	٢- الحرز من الشيطان
٩٤	٣- الشيطان والعلاقة الزوجية
١١١ - ٩٩	الفصل الثالث : وهم لا بد من رده
١٠١	١- الشيطان والصلاة
١٠٥	٢- الشيطان وصلاة الرسول ، ﷺ
١٠٩	٣- الشيطان والالتفات في الصلاة
١٠١	٤- المار شيطان

الموضوعات

صفحة

١١٥ - ١٤٤	الفصل الرابع : ليس لإبليس سلطان على الحياة
١١٧	١- الشياطين فى رمضان
١٠١٩	٢- صدقك وهو كذوب
١٢٢	٣- وصاح إبليس فى أحد
١٢٤	٤- إبليس والليل
١٢٩	٥- إبليس والنسيان
١٣٢	٦- إبليس والفتنة
١٣٥	٧- إبليس والوسوسة
١٣٧	٨- معرفة أسرار النفس عند الغزالي
١٤١	٩- كيف تحدث الخواطر المختلفة
١٤٧ - ١٦٤	الفصل الخامس : الشيطان يجرى مجرى الدم
١٥١	١- الشيطان والغضب
١٥٤	٢- الشيطان يجرى مجرى الدم
١٥٦	٣- بات على خيشومه الشيطان !
١٥٩	٤- الشيطان والتشاؤب
١٦٣	٥- الذى أجاره الله من الشيطان
١٦٧ - ١٩٧	الفصل السادس : دولة إبليس !
١٧١	١- إبليس على عرش العالم
١٧٣	٢- قرنا الشيطان والشمس
١٧٩	٣- الشيطان وساعة الميلاد
١٨٢	٤- القرين !!
١٨٩	٥- الشيطان والكهان
١٩١	٦- الشيطان والرؤى
١٩٦	٧- عمر والشيطان

المبحث الثالث : منهج الإمام أحمد بن يحيى فى نقد فكر المجبرة حول

٢٧٠ - ٢٠١	إبليس :
-----------	---------

٢٠٣	الفصل الأول : أصل قصة « حى بن يقظان »
-----	---------------------------------------

٢٣٠ - ٢١٠	الفصل الثانى : أساسيات المنهج عند المسلمين
٢١١	١- مصادر المنهج الإسلامى
٢١٦	٢- موقف العلماء من تعارض النصوص
٢١٩	٣- المنهج واللغة
٢٢١	٤- عرض السنة على كتاب
٢٢٦	٥- المنهج والعقل
٢٢٧	٦- الحواس
٢٢٩	٧- المنهج وإنصاف الخصوم
	الفصل الثالث : التكليف
٢٤٣ - ٢٤٠	الفصل الرابع : عقيدة المجبرة فى إبليس
٢٥٤ - ٢٤٦	الفصل الخامس : إبطال مزاعم المجبرة فى إبليس
٢٥٨ - ٢٥٥	تصور ابن حزم الظاهرى لإبليس والجن
٢٧٠ - ٢٦٠	الفصل السادس : حول الرسالة :
٢٦١	١- ترجمة المؤلف ومصنفاته
٢٦٥	٢- وصف المخطوط
٢٦٩	٣- منهجى فى التحقيق
٢٧٠	٤ نماذج من المخطوط

ثانياً، النص :

٢٧٧	- حكاية موقف الناس من إبليس
٢٨١	- قواعد منهجية ينبغى تقريرها
٢٨٧	١- الحجة الأولى : فى إبطال قدرة إبليس على الإغواء
٢٨٨	- هل إبليس مخير أم مسير ؟
٢٩١	٢- الحجة الثانية : إبليس لا يعد أحداً أو يمينه
٢٩٢	- أدوات المعرفة
٢٩٦	- إدراك التكليف شرط من شروط قبوله
٢٩٨	- أثر اللغة ومعانيها فى فهم القرآن الكريم

- ٣٠٥ - المثل في القرآن الكريم للتفهيم والتقريب
- ٣١٣ ٣- الحجة الثالثة : الله لا يفعل الجور ولا يضل ولا يصد العباد عن الرشاد
- ٣١٧ ٤- الحجة الرابعة : قال السامري : سولت لى نفسى
- ٣٢١ ٥- الحجة الخامسة : تروى المجبرة كثيراً من الأكاذيب عن الجن أو منهم
- ٣٢٥ ٦- الحجة السادسة : إبليس الإنسان هواه
- ٣٢٨ - القرآن لا يتناقض وكل معنى متشابه له تاويل
- ٣٢٩ - نقد المجبرة فى دعواهم أن إبليس يجرى مجرى الدم
- ٣٣٥ ٧- الحجة السابعة : المقلوب من الكلام فى اللغة
- ٣٣٧ ٨- الحجة الثامنة : القول بأن إبليس يشاركنا أفعالنا يعنى سقوط العدل
- ٣٣٩ - عرض السنة على الكتاب
- ٣٤١ ٩- الحجة التاسعة : نقد المجبرة فى زعمهم أن الاستطاعة مع الفعل
- ٣٤٢ - الاستطاعة قبل الفعل
- ٣٤٦ - يجب النظر والتاويل وتنزيه القرآن عن التناقض
- ٣٥٥ ١٠- الحجة العاشرة : هل قدرة إبليس أكثر من قدرة الملكين الموكلين ١؟
- ٣٥٩ الفهارس
- ٣٦١ ١- فهرس الآيات
- ٣٦٩ ٢- فهرس الأحاديث
- ٣٧٣ ٣- فهرس الآثار
- ٣٧٥ ٤- فهرس الأعلام
- ٣٨٩ ٥- فهرس الطوائف والقبائل والفرق
- ٣٩٥ ٦- فهرس الدول والأماكن والأحداث
- ٣٩٩ ٧- فهرس الشعر
- ٤٠١ ٨- فهرس المراجع والمصادر
- ٤٠٧ ٩- فهرس الموضوعات
- ٤١١ التعريف بالمؤلف ومؤلفاته

التعريف بالمؤلف

الاسم : إمام حنفى سيد عبد الله

مواليد : القاهرة ٢ / ٩ / ١٩٦٢

- خريج : كلية دار العلوم جامعة القاهرة ١٩٨٤ .
- حصل على ماجستير الفلسفة الإسلامية ١٩٩٧ .
- كما حصل على دبلوم الخطوط العربية ١٩٩٠ .
- بالإضافة إلى دبلوم عام فى التربية ١٩٩٦ .
- وكذلك دبلوم خاص فى التربية ١٩٩٧ .
- هذا بالإضافة إلى دورات عديدة فى تحقيق التراث ، والقراءات ، وتعليم وتوجيه اللغة العربية والتربية الإسلامية .

العمل : - عمل المؤلف فى حقل التربية والتعليم مدرساً للغة العربية والتربية الإسلامية منذ وقت مبكر وحصل على العديد من شهادات التفوق والتقدير فى هذا المجال من مصر والكويت والسعودية .

- كما عمل المؤلف فى حقل تحقيق التراث والمراجعة العلمية ، وشارك فى إصدار العديد من الموسوعات الفقهية واللغوية ، من ذلك على سبيل المثال المغنى لابن قدامة طبعة «مجر» والطبقات الكبرى فى رجال الشافعية للسبكي .

- للمؤلف إنتاج علمى وأدبى يعتز به ، حاز به إعجاب وتقدير العديد من الأساتذة المتخصصين

المؤلفات

أولاً الدراسات :

- ١ - الآراء الكلامية والصوفية للقشيري « رسالة ماجستير غير منشورة » .
- ٢ - عقيدة التنزيه عند المسلمين .
- ٣ - نقد المسلمين للثنوية والمجوس .
- ٤ - الإمامة عند المسلمين .
- ٥ - دراسة في التحسين والتقبيح .
- ٦ - دراسة في موقف الزيدية من الصحابة .
- ٧ - مقدمة في الجهاد .
- ٨ - الخوارج طليعه التكفير في الإسلام .
- ٩ - إبليس في التصور الإسلامي بين الحقيقة والوهم .

ثانياً الأعمال المحققة :

* أعمال يحيى بن حمزة العلوي ت ٧٤٩

- ١٠ - الرائق في تنزيه الخالق .
- ١١ - الجواب الناطق بالصواب القاطع لعري الشك والارتياب .
- ١٢ - الجواب القاطع للتمويه عما يرد على الحكمة والتنزيه .
- ١٣ - الدعوة العامة .
- ١٤ - عقد اللآلى في الرد على أبي حامد الغزالي .
- ١٥ - الكوكب الوقاد في أحكام الاجتهاد .
- ١٦ - الوصايا .
- ١٧ - خواتم الحكم « لعلى دده » .

* أعمال القاسم بن إبراهيم الرسى ت ٢٤٦ هـ

- ١٨ - الدليل الكبير في الرد على الزنادقة والملحدين .

- ١٩- الرد على الملحد ومناظرته .
- ٢٠- الرد على النصارى .
- ٢١- الرد على الرد على الرافضة .
- ٢٢- المسترشد .
- ٢٣- الرد على ابن المقفع .

* أعمال أحمد بن يحيى ت ٢٢٥ هـ

- ٢٤- النجاة .
- ٢٥- مسائل المجبرة عن وسوسة إبليس وسائر الشياطين .
- ٢٦- الرد على الإباضية .

٢٧- الخلاصة النافعة . لأحمد بن الحسن الرصاص ت ٦٥٦ هـ

* أعمال غير مطبوعة وتصدر قريباً :

- ٢٨- مصباح العلوم فى معرفة الحى القيوم د د د د

٢٩- الشمس الكاشفة لشبهة الفلاسفة الكاسفة

لعبد الله بن على الهادى إلى الحق

- ٣٠- التعليم عن بعد - مفهومه وآثاره فى التربية الرسمية
بحث حصل على امتياز فى مناهج التربية - غير منشور

بمعهد الدراسات التربوية ١٩٩٧

٣١- المعجز للقسام العيانى ت ٤٠٤ هـ .

* دواوين شعرية .

٣٢- أحلم بالقدس .

٣٣- بغداد صبراً .

٣٤- الأميرة التى سكنت بقلبى .

٣٥- ووقعت ببئر الاحزان .

